

सांजिक समस्याएँ और विघटन (SOCIAL PROBLEMS & DISORGANIZATION)

लेखक

रांगेय राघव

एम० ए०, पी-एच० डी०

प्रो० श्याम दामा

समाजशास्त्र-विभाग

राजस्थान विश्वविद्यालय, अजमेर

विनोद पुस्तक मन्दिर

प्रकाशक
राजकिशोर अग्रवाल
विनोद पुस्तक मन्दिर
हॉस्पिटल रोड, आगरा

प्रथम संस्करण
१९६१
मूल्य : ६.००

भूमिका

प्रस्तुत पुस्तक में सामाजिक विपटन के अनेक रूपों और कारणों की व्याख्या की गई है। समाजशास्त्रीय दृष्टिकोण समाज की समस्याओं की वैज्ञानिक व्याख्या करने की चेष्टा करता है। हमारे समाज में प्रतिदिन परिवर्तन होते हैं। उनमें हमारे जीवन मूल्यों (Values) में एक हलचल मच रही है। आज के युग में तो बहुत ही बड़े-बड़े परिवर्तन हो रहे हैं। परिवर्तन किसी भी क्षेत्र में क्यों न हो, उसका समाज पर प्रभाव अवश्य पड़ता है। प्रस्तुत पुस्तक में इन सब विषयों पर विचार किया गया है। प्रसिद्ध समाजशास्त्रियों के मतों को एकत्र किया गया है।

इस दृष्टि से पुस्तक न केवल विद्यार्थियों के लिये उपादेय है, बल्कि माधारण पाठकों के लिये भी इसका महत्त्व है, क्योंकि समस्याएँ तो सभी के लिये हैं।

—रांगेय राघव

—श्याम शर्मा

विषय-सूची

अध्याय

१—सामाजिक संगठन (Social Organization)

क्या है ? सामाजिक संगठन के आवश्यक तत्त्व,
संरचनात्मक संगठन, कार्यात्मक संगठन, सामाजिक प्रक्रिया । १—७

२—सामाजिक विघटन (Social Disorganization)

क्या है ? सामाजिक विघटन—एक प्रक्रिया,
सामाजिक विघटन के लक्षण, सामाजिक विघटन
सम्बन्धी सिद्धान्त, सामाजिक विघटन के कारण । ८—१०

३—पारिवारिक विघटन—परित्याग एवं तलाक (Family Disorganization—Desertion & Divorce)

पारिवारिक संगठन, पारिवारिक विघटन क्या है ?
पारिवारिक परिवर्तन, पारिवारिक विघटन के पहलु,
पारिवारिक तलाक—प्राथमिक, द्वितीयक, क्या आधुनिक
परिवार विघटन की ओर गतिशील है, पक्ष के कारण—
सामान्य, विशिष्ट, परित्याग एवं तलाक, कारण एवं
तलाक की बानूनी दशाएँ । ११—१६

४—वैयक्तिक विघटन (Individual Disorganization)

वैयक्तिक जीवन संगठन, वैयक्तिक विघटन का
अर्थ, परिभाषा, वैयक्तिक विघटन के कारण, वैयक्तिक
विघटन के रूप । १७—२८

५—वेश्यावृत्ति (Prostitution)

क्या है ? ; वेश्यावृत्ति के कारण; वेश्यावृत्ति का प्रतिमानीकरण; सामाजिक एवं नैतिक स्वास्थ्य के उद्देश्य; भारत में वेश्यावृत्ति की समस्या, सोवियत रूस में वेश्यावृत्ति की समस्या ।

६६—६०

६—मद्यपान (Alcoholism)

क्या है ? , भारत और मद्यपान, उत्पत्ति; मद्यपान सम्बन्धी सिद्धान्त; मद्यपान के कारण, मद्यपान के दुष्परिणाम, भारत में मद्यनिषेध की आवश्यकता; निरोधात्मक उपचार ।

६१—१०६

७—आत्महत्या (Suicide)

क्या है ? , आत्महत्या सम्बन्धी उपगम्य; आत्महत्या के सहसचारी कारक; निवारण के लिये सुझाव । १०७—१३३

८—भिखारी समस्या (Beggar Problem)

क्या है ? ; प्रकार; भिक्षावृत्ति के कारण; भिखारी समस्या का समाधान ।

१३४—१४६

९—बेरोजगारी (Unemployment)

क्या है ? , बेरोजगारी के प्रकार; भारत और बेरोजगारी, प्रसार, भारत में बेरोजगारी के रूप; भारत में बेरोजगारी के कारण; बेरोजगारी के दुष्परिणाम; बेरोजगारी का निराकरण ।

१५०—१६६

१०—सामाजिक विकास,

सामाजिक अनुशासन—परिवर्तन;

१६७—१६९

११—उपसंहार

१६२—१६६

अध्याय ?

सामाजिक संगठन

(Social Organization)

संगठन ही समाज का आधार है। संगठन के अभाव में समाज डगमगाने लगता है जिसका अन्तिम परिणाम होता है—सामाजिक विघटन। यही पर यह भी ध्यान रखना आवश्यक है कि सामाजिक संगठन या सामाजिक विघटन अपने आप में बहुधा पूर्ण नहीं होते। न तो समाज में संगठन ही अपनी पूर्णता में रह पाता है और न ही विघटन। दोनों में से कोई भी निरपेक्ष नहीं—दोनों ही सापेक्ष हैं। अन्तर केवल मात्रा का होता है। एक समय यदि संगठन बलवान बना होता है तो दूसरे समय विघटन।

सामाजिक संगठन क्या है ?

इसके पहले कि हम आगे बढ़ें यह जान लेना परमावश्यक है कि आखिर सामाजिक संगठन है क्या। ये दो शब्द हैं—एक है सामाजिक और दूसरा है संगठन। अब इनका पृथक्-पृथक् अर्थ देखने हुए पहले हम सामाजिक शब्द को लेते हैं। समाजशास्त्रीय शब्दकोष के अनुसार सामाजिक शब्द मानसिक सम्बन्धों की ओर निर्देश करता है। सम्बन्ध दो वस्तुओं की स्थिति को बहते हैं। यहाँ मानसिक सम्बन्धों का तात्पर्य मानव जाति के बीच रहने वाले सम्बन्धों की ओर है। अधिक स्पष्ट करते हुए हम सामाजिक शब्द अर्थात् सामाजिक सम्बन्ध के अर्थ को उसके तत्त्वों का विस्तारण करके देख सकते हैं। इसके लिये तीन बातें आवश्यक हैं जो प्रमाण ये हैं—प्रथम दो वस्तुओं की स्थिति, द्वितीय समानता (commonness) और तृतीय चेतना (consciousness)। अब मानव जाति में समानता है और माय ही उन्हें इस बात की चेतना भी है। अतः दो या दो से अधिक मनुष्यों की अपनी स्थिति जिसकी कि एक दूसरे की चेतना है सामाजिक सम्बन्ध कहलायेगी। फिर यह तो एक

माना हुआ तथ्य है कि समाज सामाजिक सम्बन्धों का ही योग है। उससे कम या अधिक कुछ भी नहीं। इस प्रकार स्पष्ट हुआ कि सामाजिक का अर्थ होता है मानव जाति के सम्बन्धों का जाल।

अब हम सगठन शब्द का अर्थ भी देखते हैं। लैपियर (Lapier) महोदय के अनुसार "सगठन कार्यात्मक सन्तुलन की ऊँची मात्रा की ओर सकेत करने वाला समझा जाता है।"¹ फिर ऑगबर्न एव निमकॉफ (Ogburn & Nimkoff) के शब्दों में "सगठन किसी कार्य को कराने की प्रभावशाली सामूहिक विधि है।"² अस्तु हम इन दोनों के विचारों को मिला कर कह सकते हैं कि सगठन उन सन्तुलित कार्यात्मक सम्बन्धों को कहते हैं जो किसी लक्ष्य या किन्हीं कार्यों की पूर्ति के लिये प्रभावपूर्ण युक्ति के रूप में स्पष्ट होते हैं।

अब सामाजिक और सगठन दोनों शब्दों के पृथक्-पृथक् विस्तेषण के आधार पर हम कह सकते हैं कि सामाजिक सम्बन्धों के कार्यात्मक सन्तुलन की वाञ्छनीय स्थिति जो आवश्यकताओं की पूर्ति के लिये होती है, ही सामाजिक सगठन कहलाती है।

आगे इस सम्बन्ध में हम विभिन्न विद्वानों के भी मत देखते हैं। एक विचारक के मत में "समाज में विभिन्न तत्वों की व्यवस्थित सक्रियता ही सामाजिक सगठन का लक्षण है।"³ इसी प्रकार लम्ले (Lumley) महोदय के अनुसार "सामाजिक सगठन वह समष्टि है जो सहयोग करने वाले विशेषीकृत अंगों से मिलकर बनती है।"⁴ इतना ही नहीं जोन्स (Jones) महोदय के शब्दों में "सामाजिक सगठन यह व्यवस्था है जिसमें कि समाज के अंग एक-दूसरे से सम्बन्धित हैं और एक अर्थपूर्ण ढंग में सम्पूर्ण समाज से भी सम्बन्धित

1. "Organization is taken to indicate a high degree of functional equilibrium."
—Lapier

2. "Organization is an effective group device for getting something done."
—Ogburn & Nimkoff

3. "Social organization is characterized by harmonious operation of the different elements in a society."

4. "Social organization is a whole composed of co-operating specialized parts. ..."
—Lumley

है।¹ इसी प्रकार ईन्विडट एंव मैग्नि ने भी कहा है कि "सामाजिक संगठन वह दृग या स्थिति है जिसमें एक समाज में विभिन्न गम्थाएँ अपने पूर्वनिश्चित अरुन अपेक्षा उद्देश्यों के अनुगार कार्य करती हैं।"²

इस प्रकार इन परिभाषाओं के स्पष्ट है कि सामाजिक संगठन समाज की वह स्थिति है जिसमें समाज का प्रयोग अग ठीक ढग में एवं गह्योगात्मक ढग में अपने अपेक्षित कार्य को पूर्ण करना है।

सामाजिक संगठन के आवश्यक तत्त्व

(१) संरचनात्मक संगठन (Structural Organization)—

संरचनात्मक संगठन को देखने के पूर्व हमें सामाजिक संरचना का सही रूप समझ लेना अभीष्ट है। पारसन (Parsons) महोदय के अनुसार 'सामाजिक संरचना अन्न सम्बन्धित गम्थाओं, ऐजेन्सियों और सामाजिक प्रतिमानों तथा समूह में उनके प्रत्येक सदस्य द्वारा प्राप्त पदों और भूमिकाओं की विशिष्ट व्यवस्था को कहा जाता है।'³ अब इस परिभाषा का विश्लेषण करने पर सामाजिक संरचना की धारणा स्पष्ट हो जायेगी। सामाजिक संरचना का पहला तत्त्व है संस्था। संस्था विभी भी आवश्यकता की पूर्ति के लिये एक समाज स्वीकृत विशिष्ट व्यवहार प्रणाली को कहते हैं। इस प्रकार आधिक आवश्यकता की पूर्ति के लिये आधिक गम्थाएँ होती हैं, सामाजिक के लिये पारिवारिक एवं सामाजिक तथा राजनैतिक के लिये राजनैतिक। साथ ही यह भी ध्यान रखना होगा कि क्योंकि आवश्यकताएँ एक ही स्रोत से आने के कारण सम्बन्धित

1. "Social organization & the system by which the parts of society are related to each other & to the whole society in a meaningful way"

—Jones

2. "Social organization is a state of being a condition in which the various institutions in a society are functioning in accordance with their recognized, or implied purposes."

—Elliot & Merri

3. "Social structure is the term applied to the particular arrangement of the interrelated institutions, agencies, and social patterns, as well as the statuses & roles which each person assumes in the group."

—Talcot Parsons

होती है, इसीलिए संस्थाएँ भी परस्पर में अन्य सम्बन्धित होती हैं। फिर ऐजेन्सी और सामाजिक प्रतिमान शब्द भी इसी में सम्बन्धित हैं।

आगे आते हैं पद और भूमिका। राफ़ल लिन्टन (Ralf Linton) महोदय ने पद (status) को परिभाषित करते हुए कहा है कि “यह स्थान (place) जिसे एक विशेष व्यवस्था (system) में कोई व्यक्ति एक समय प्राप्त करता है उस व्यवस्था के अन्तर्गत वह उस व्यक्ति का पद (status) कहलावेगा।” बहुधा स्थिति (position) शब्द का प्रयोग भी इसी अर्थ में किया जाता है। लिन्टन (Linton) और अधिक स्पष्ट करने हुए कहते हैं, “उस व्यक्ति में जो हमको प्राप्त कर सकता है असमय वर लेने पर एक पद अधिकारों एवं कर्तव्यों का सम्मेलन मात्र है।” आगे हम ईलियट एवं मेरिल (Elliot & Merrill) के शब्दों में इसे निम्न रूप में स्पष्ट कर सकते हैं। उनके अनुसार “एक व्यक्ति का पद उसी वह स्थिति है जो समूह में अपने निम्न, आयु, जन्म, विवाह, नारीरिक योग्यताएँ, निष्पत्ति एवं सम्बन्धित कर्तव्यों के कारण धारण करता है।” आगे भूमिका (role) रयूटर (Reuter) के अनुसार निम्नी भी सामाजिक स्थिति अथवा समूह में व्यक्ति के द्वारा अदा किये गये पाठों के रूप में परिभाषित की जा सकती है। लिन्टन (Linton) इसे पद के गत्यात्मक पहलू (dynamic aspect) के रूप में परिभाषित करते हैं। फिर ईलियट एवं मेरिल के शब्दों में “भूमिका वह पाठ है जो व्यक्ति अपने प्रत्येक पद के फलस्वरूप अदा करता है।”^१

अस्तु, यहाँ तक हमने पद एवं भूमिका (status & role) की अमूर्त परिभाषाएँ देयीं। आगे इसे उदाहरण के द्वारा भली प्रकार स्पष्ट करते हैं। तिङ्ग के आधार पर देखते हुए हम कहेंगे कि नारी का अलग पद है और पुरुष का अलग। अब पदों की इस पृथक्ता के अनुसार ही दोनों की भूमिकाएँ अथवा कार्य (role) भी पृथक्-पृथक् होंगे। इसी प्रकार आयु के आधार पर लेते हुए हम कह सकते हैं कि बालक का कुछ और पद होता है, बालिका का

1 “The status of the individual is the position he occupies in the group by virtue of his sex, age, birth, marriage, physical abilities, achievements, and designated duties.”

—Elliot & Merrill

2. “The role is the part he plays as a result of each status.”

—Elliot & Merrill

कुछ और इसी प्रकार बृद्ध का बिल्कुल ही दूसरा। अब मानक से उसके पद के भूताधिक कार्यों की आशा की जाती है, बालिग से उसके पद के अनुसार तथा बृद्ध से उसके पद से सम्बन्धित कार्यों को। इतना ही नहीं इन प्रदत्त (ascribed) पदों के अनिश्चित अर्जित (achieved) पद भी होते हैं। दोनों को ही स्पष्ट करते हुए जाति के आधार पर मिना पद प्रदत्त है और फिर अपने गुणों एवं प्रयत्नों से प्राप्त किया पद अर्जित। उदाहरण के लिये एक अछूत पहले जाति व्यवस्था के अनुसार हीन दृष्टि से देखा जाता था किन्तु रैदास अपने गुणों के आधार पर प्रतिष्ठा के पात्र बने। इसी प्रकार ब्राह्मण का पद यद्यपि जाति व्यवस्था में शिखर पर रहने हुए भी वह किसी होटल में रगोइये के रूप में काम करते हुए महाराज का पद अर्जित करता है जिसे किसी विशेष ऊँची दृष्टि में नहीं देखा जाता। इस विवेचन में सामाजिक संरचना के आधार-भूत तत्त्व पद और भूमिका का अर्थ स्पष्ट होता है।

अब हम देखने हैं संरचनात्मक संगठन (Structural Organization) क्या है। यदि समाज की समस्त समस्याएँ अपने कार्यों को ठीक तरह पूरा कर रही है और साथ ही मध्य अपने अपने पद के अनुसार भूमिका अदा कर रहे हैं तो संरचनात्मक संगठन उपस्थित कहा जाता है। और इसके विपरीत होने पर सामाजिक विघटन का प्रसार प्रारम्भ हो जाता है। इस प्रकार हम देखने हैं कि सामाजिक संगठन की आधार-शिला संरचनात्मक संगठन है। यदि संरचनात्मक संगठन में किसी प्रकार कोई बिचार आ जाता है तो सामाजिक संगठन का स्थान सामाजिक विघटन में लेता है।

(२) कार्यात्मक संगठन (Functional Organization)—समाज के अनेक मूल्य (values) होते हैं, अपने आदर्श होते हैं। अब यदि इन मूल्यों के विषय में समाज का हर सदस्य सामंजस्य के दृष्टिकोण में देखता है तब तो कार्यात्मक संगठन बना रह सकता है, अन्यथा नहीं। दूसरे शब्दों में सामाजिक मूल्यों एवं वैयक्तिक दृष्टिकोणों में सामंजस्य की स्थिति ही कार्यात्मक संगठन की स्थिति है। इसे ही मतेसस (consensus) भी कहा जाता है। स्पष्ट ही है कि यदि समाज के हर सदस्य का विचार सामाजिक मूल्यों एवं उद्देश्यों के प्रति समान नहीं है तो वे सामाजिक मूल्य या उद्देश्य जीवित नहीं रह सकते। इस सम्बन्ध में टी० टॉकविन (De-Tocqueville) के विचार उद्धरणीय हैं "बोई समाज सभी जीवित रह सकता है जब कि अद्वितीय व्यक्ति अधिकतर दृष्टियों के विषय में एक ही दृष्टिकोण से विचार करने लगे, एवं वे

बहुत से विषयों पर समान मत रखते हों और जब कि एक ही प्रकार की घटनाएँ उनके मस्तिष्क पर समान विचार एवं प्रभाव डालती हों।”

मैतैव्य का शाब्दिक अर्थ विचारों की एकता से है। यदि समाज में विचार सम्बन्धी यह एकरूपता प्राप्त न हो तो समाज का अस्तित्व बना रह सकेगा, यह सन्देहपूर्ण है। ये तभी जबकि समाज का हर सदस्य कुछ बातों को आदर्श मान लेता है और कुछ को त्याग्य, समाज का जीवन गतिशील रहता है या कहना चाहिये कि इच्छित दिशा में गतिशील रहता है। इसके विपरीत होने पर समाज के अस्तित्व की कल्पना करना भी निरर्थक होगा। पार्क और बर्गस (Park and Burgess) ने स्पष्ट कहा है “समाज संगठित आदतों, सामाजिक दृष्टिकोणों का एक सङ्कलन है—संक्षेप में मैतैव्य ही है।” आज की दशा को ध्यान में रखते हुए हम कह सकते हैं कि गाँवों में मैतैव्य नगरों के अपेक्षाकृत अधिक प्रबल मिलता है।

(३) सामाजिक प्रक्रिया (Social Processes)—सामाजिक सम्बन्ध सामाजिक प्रक्रियाओं के ढाँचे में चलते हैं। अस्तु जहाँ पद एवं भूमिका में अर्थात् सम्बन्धों में परिवर्तन आने पर सामाजिक संगठन प्रभावित होता है वहाँ वह सामाजिक प्रक्रियाओं के विचलन से भी डगमगाने लगता है। इन प्रक्रियाओं को संघर्ष, प्रतिस्पर्धा, व्यवस्थान एवं सात्मीकरण आदि विभिन्न रूपों में देखा जा सकता है। यहाँ यह भी ध्यान रखना होगा कि समाज में इनका रूप तथा इनके कार्यात्मक सम्बन्ध इतने अधिक अन्तर्विद्ध होते हैं कि उन्हें अलग कर पाना बड़ा कठिन है। अस्तु ये भी सामाजिक संगठन के एक पहलू का विधान करती हैं।

उपरोक्त विश्लेषण से सामाजिक संगठन का तात्त्विक रूप स्पष्ट हो गया होगा। और थोड़ा गहराई में जाते हुए हम कहेंगे कि सामाजिक परिवर्तन और सामाजिक नियन्त्रण ये दो शब्द हैं। सामाजिक परिवर्तन समाज की प्रकृति में ही निहित है। अब यदि इस परिवर्तन की गति को नियन्त्रित रखने के लिये सामाजिक नियन्त्रण के साधनों की समुचित व्यवस्था है तब तो

I. “A society can exist only when a great number of men consider a great number of things in the same point of view, when they hold the same opinions upon many subjects, and when the same occurrences suggest the same thoughts and impressions to their minds.”

—De Tocqueville.

समाज तुलनात्मक दृष्टि से समीक्षित होगा और यदि ऐसा नहीं है तो समाज विघटन की प्रक्रिया द्वारा आवद्ध हो जायेगा। यहाँ हमारे कहने का तात्पर्य यह नहीं कि सामाजिक नियन्त्रण इतना कठोर हो कि सामाजिक परिवर्तन को होने ही नहीं दे, अपितु इसका निहित अर्थ यह है कि सामाजिक नियन्त्रण के साधनों को, सामाजिक परिवर्तन की गति को, सही दिशा में निर्देशित करते रहने के लिए क्षमतावान होना चाहिये। सामाजिक नियन्त्रण के साधनों में हम जनश्रुति, प्रथा, परम्परा, रूढ़ि, संस्था एवं कानून आदि को बता सकते हैं। इस प्रकार स्पष्ट है कि सामाजिक संगठन उपर्युक्त सारे तत्वों का ही समुक्त रूप है।

विघटन की प्रक्रिया समझी जा रही है। इस प्रकार स्पष्ट ही है कि सामाजिक विघटन समाज में अभ्यन्तरात्मक क्रम देता है और इस प्रकार अपने विघटन रूप में आने पर यह समाज के लिए असह्योग भी बन जाता है। यह ध्यान रखना होगा कि सामाजिक संरचना के विभी भी अंग में आया हुआ विघटन केवल एक ही अंग को ही प्रभावित नहीं करता। विरोधक व सम्पूर्ण समाज के बीच पर अपना प्रभाव डालता है। इस प्रकार समाज के एक अंग में आया हुआ विचार सम्पूर्ण समाज में ही विघटन की स्थिति ला देता है।

इसे भी एक उदाहरण में स्पष्ट कर सकते हैं। समाज की तुलना हम एक शरीर में कर सकते हैं। अब त्रिग प्रकार शरीर का हर अंग दूसरे अंग में तथा एक प्रकार समस्त अंगों में कुछ इस प्रकार सम्बन्धित है कि किसी एक अंग में पैदा हुआ विचार सम्पूर्ण शरीर के सम्बन्धन को ही बाधित कर देता है उसी प्रकार ही समाज के भी अंग अन्तर्गन्धन्धित है। समाज एक अवयव (organism) है जो अविच्छेद्य है। अस्तु इसी तुलनात्मक दृष्टि को मद्देन रखते हुए हम कह सकते हैं कि जब शरीर का कोई एक अंग या हाथ अपने निश्चित कार्य को नहीं कर पाता तो मारे शरीर में ही सम्बन्धन डगमगा जाता है। इसी प्रकार यदि सामाजिक समस्याएँ जो कि समाज रूपी शरीर के अंग हैं अपना कार्य उचित रीति से नहीं कर पाती तो सामाजिक विघटन की स्थिति जागृत हो जाती है।

• सामाजिक विघटन—एक प्रक्रिया (Process)

इस प्रकार अब तक यह स्पष्ट हो गया होगा कि सामाजिक विघटन क्या है। यही पर यह भी स्पष्ट होना चाहिए कि सामाजिक विघटन एक जटिल प्रक्रिया है।¹ प्रक्रिया से तात्पर्य निरन्तरता से है। जैसा कि प्रारम्भ में ही बतलाया जा चुका है कि पूर्ण संगठन या पूर्ण विघटन जैसी किसी चीज का कोई अर्थ नहीं होता। हर समाज हर समय किसी न किसी अंश में संगठित होता है और किसी न किसी अंश में विघटित भी। यह पूर्णतः सामाजिक संगठन की ही भाँति एक सामान्य (normal) प्रक्रिया है।

उपर्युक्त बात का और भी विश्लेषण देते हुए हम कह सकते हैं कि

1. "Social Disorganization is a complex process."

सामाजिक परिवर्तन का अर्थ है समाज के अंगों में होने वाले परिवर्तन। यह परिवर्तन अक्सर धीरे-धीरे होता है, लेकिन कभी-कभी यह अचानक हो सकता है। सामाजिक परिवर्तन के कारणों में अर्थोपार्जन, विज्ञान, विचारधारा, और जनजागरण शामिल हैं। सामाजिक परिवर्तन के फलस्वरूप समाज में नए मानकों, नए व्यवहारों, और नए संस्थाओं का विकास होता है। सामाजिक परिवर्तन के माध्यम से समाज में न्याय, समता, और विकास लाया जा सकता है।

सामाजिक परिवर्तन का अर्थ है समाज के अंगों में होने वाले परिवर्तन। यह परिवर्तन अक्सर धीरे-धीरे होता है, लेकिन कभी-कभी यह अचानक हो सकता है। सामाजिक परिवर्तन के कारणों में अर्थोपार्जन, विज्ञान, विचारधारा, और जनजागरण शामिल हैं। सामाजिक परिवर्तन के फलस्वरूप समाज में नए मानकों, नए व्यवहारों, और नए संस्थाओं का विकास होता है। सामाजिक परिवर्तन के माध्यम से समाज में न्याय, समता, और विकास लाया जा सकता है।

(४) सामाजिक संरचना में परिवर्तन (Change in Social Structure)—इसका कि सामाजिक संरचना को व्याख्या करने हुए हम प्रारम्भ में ही यह अर्थ दे कि पद (status) और भूमिका (role) ही इसके आधार हैं। अब इन पद और भूमिका के सम्बन्ध में आशा (expectation) का सवाल अत्यन्त प्रधान है। हमारे शब्दों में हर व्यक्ति को कुछ पद (status) प्राप्त है और इनके अनुसार ही उसमें सम्बन्धित भूमिका (role) की आशा की जाती है। अब यदि व्यक्ति अपने पद के अनुसार भूमिका अदा नहीं करता तो सामाजिक विघटन का प्रमाण होता है।

इसमें हम वैज्ञानिक दृष्टि में तीन क्वां में देना सकते हैं। ये अधो-निम्न है—

(१) पदों एवं भूमिकाओं (statuses & roles) में अस्पष्टता या अज्ञान सामाजिक विघटन का महत्वपूर्ण लक्षण है। जब व्यक्ति को अपने निश्चित पद का आभास नहीं होता तो वह तदनुसार व्यवहार नहीं अपना सकता। और इसका परिणाम होता है सामाजिक अभ्यवस्था। इसके उदाहरण के लिये आज की विवाहिता नारी की स्थिति देखी जा सकती है। आज की विवाहिता नारी यह निश्चय नहीं कर पाती कि उसका पद (status) क्या है। उसकी समझ में नहीं आता कि वह जीवन सवित्री है, या प्रेमिका है या मित्र है या कुछ और। फिर गांधी ही इस प्रकार उसका पद अस्पष्ट एवं अनिश्चित बना हुआ है जो विघटन का सहज सा लक्षण है। इसे ही दूसरे शब्दों में इस प्रकार भी कहा जा सकता है कि जब व्यक्ति का पद वकालत बदल जाता है तो उसे अपने बदले हुए पद की भूमिका से सामंजस्य कर पाना कुछ कठिन होता है। यह स्थिति स्पष्ट ही विघटन की स्थिति का संकेत है। उदाहरण के लिये हाल ही में पाकिस्तान में स्थापित होने वाले फौजी शासन के अनेक उच्च अधिकारियों से उसका पद छिना लिया और इस प्रकार अब वे ही अधिकारी जो एक रोज शासक थे अपनी इस बदली हुई स्थिति से सामंजस्य न कर पाने के कारण अपनी सही भूमिका न निभा सके। अस्तु स्पष्ट, ही सामाजिक विघटन वहाँ वर्तमान है।

(२) उच्च पद पर आसीन होते हुए भी जानते बूझते हुए तदनुसार भूमिका अदा न कर पाना भी सामाजिक विघटन की ही स्थिति है। उदाहरण

के लिये यदि किसी एक व्यक्तिगत व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है तो वह व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है। और यदि व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है तो वह व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है।

(2) यदि सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है तो वह व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है। और यदि व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है तो वह व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है।

सामाजिक जीवन के कारण सामाजिक (Theories of Social Disorganization)

सामाजिक जीवन के कारण सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है। और यदि व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है तो वह व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है।

(1) यदि सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है तो वह व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है। और यदि व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है तो वह व्यक्ति को सामाजिक जीवन के प्रति अधिक उत्साह है।

1. "When these statuses and roles are clear & unambiguous, a society is relatively well adjusted when the reverse is true, social."

आलोचना—प्रथम तो यह सिद्धान्त एकांगी सिद्धान्त है। दूसरे शब्दों में हम इसे निर्धारणवादी (Deterministic) सिद्धान्त यह सकते हैं। स्पष्टतः ही यह कोई वैज्ञानिक व्याख्या प्रतीत नहीं होती। फिर आज तो आध्यात्मिक मूल्यों (spiritual values) के प्रति अधिक आस्था न होने के कारण यह सिद्धान्त स्वतः ही अमान्य हो रहा है।^१

(२) सामाजिक समस्या सिद्धान्त (Social Problem approach) इस सिद्धान्त के अनुसार सामाजिक समस्याओं का अध्ययन अत्यन्त महत्त्वपूर्ण है। यहाँ सामाजिक समस्याओं को अवाञ्छनीय एवं सामाजिक प्रगति में बाधा के रूप में देखा गया। यह समस्याएँ वही जन्म पाती बतलाई गई जहाँ व्यक्तिगत एवं सामाजिक व्यवहार अनियन्त्रित हो गये हैं और समाज विरोधी दिशाओं की ओर उन्मुख हो गये हैं। इसके अनुसार प्रेम विवाह (love marriage) एवं तलाक आदि किसी समाज के लिये समस्या हैं। अब इन समस्याओं को इस सिद्धान्तानुसार सामूहिक प्रयत्नों द्वारा दूर किया जा सकता है।

आलोचना—१—इस सिद्धान्त के अनुसार सामाजिक समस्या की एक निश्चित परिभाषा का अभाव है। यहाँ सामाजिक रूढ़ियों के विरुद्ध व्यवहार ही सामाजिक समस्या बतलाया गया है। इस सम्बन्ध में लैमर्ट महोदय ने आठ प्रकार की रूढ़ियों को गिनाया भी है।

(i) निवास की स्थिरता, (ii) निजी सम्पत्ति, (iii) कम खर्च की आदत, (iv) कार्य की आदत, (v) यौन सम्बन्धों में बुद्धि का प्रयोग, (vi) पारिवारिक स्थायित्व, (vii) पड़ोस की भावना, (viii) इच्छा पर नियन्त्रण।

अब इन रूढ़ियों के विपरीत जाना सामाजिक समस्याओं को पैदा करना है। किन्तु वस्तुतः यह सामाजिक समस्या की कोई वैज्ञानिक परिभाषा नहीं हो सकती। रूढ़ियाँ कोई निश्चित उच्च साधन नहीं कहे जा सकते। फिर यदि हम आज की दशाओं में इस सिद्धान्त को देखें तो इस सिद्धान्त की कमजोरी स्पष्टतः नजर आ जायगी। आज की दशाओं में तो विपरीततः सामाजिक रूढ़ियाँ ही अपने आप में एक समस्या बनी हुई हैं और उन्हें तोड़ना तो ठीक माना जाता है। दैतयिक समूहों में रूढ़ियाँ (Mores) का कोई अर्थ ही

1. "The term social problem is taken to mean a social situation about which a large number of people feel disturbed & unhappy—this & nothing more."
2. "This approach suffers from a low level of abstraction & conceptualization."
—Lameth.

सामाजिक समस्याएँ क्या हैं ?

सामाजिक समस्याएँ वे हैं जो समाज के सदस्यों के बीच फैली हों और जिनसे समाज के सदस्यों को परेशानी हो।

पर समाज में समस्याएँ क्यों होती हैं ? इसका उत्तर सामाजिक (social) (theory) (1) में मिलेगा।

(2) यह सामाजिक समस्याएँ क्यों होती हैं ? इसका उत्तर सामाजिक (social) (theory) (2) में मिलेगा।

सामाजिक समस्याएँ (social) (theory) (3) में मिलेगी।

यहाँ हम देखेंगे कि सामाजिक समस्याएँ क्यों होती हैं ?

सामाजिक समस्याएँ वे हैं जो समाज के सदस्यों के बीच फैली हों और जिनसे समाज के सदस्यों को परेशानी हो।

पर समाज में समस्याएँ क्यों होती हैं ? इसका उत्तर सामाजिक (social) (theory) (4) में मिलेगा।

(5) यह सामाजिक समस्याएँ क्यों होती हैं ? इसका उत्तर सामाजिक (social) (theory) (5) में मिलेगा।

(३) मनोजैविकीय सिद्धान्त (Bio-Psychological Approach)

इस सिद्धान्त का प्रारम्भ पहले गोबिनो (Gobineau) आदि के प्रजातीय आधार पर हुआ। गोबिनो ने इस सम्बन्ध में प्रजातिय मिश्रण (racial-intermixture) पर विशेष बल दिया है। गोबिनो के अनुसार प्रारम्भ से ही तीन प्रजातियाँ चलचान रही हैं—श्वेत, पीली और काली। श्वेत प्रजाति महान है और अन्य निम्न। अब गोबिनो के अनुसार श्वेत प्रजाति ने अन्य प्रजातियों को अपने अधीन कर उनमें मन्तान पैदा की और इसी कारण विघटन का प्रारम्भ एवं प्रसार हुआ।

इसी सिद्धान्त को सुप्रजनन-शास्त्रियों (Eugenists) ने और भी आगे पीचा। उन्होंने बतलाया कि पृथक्-पृथक् प्रजातियों में ही नहीं अपितु एक ही प्रजाति के लोगों में ही पर्याप्त अन्तर विद्यमान रहते हैं। अस्तु हीन लोगों के द्वारा होने वाले मन्तानोत्पादन के द्वारा ही सामाजिक समस्याएँ एवं विघटन प्रस्तुत होते हैं। परिणामतः उन्होंने ऐसे लोगों के निर्वीर्यकरण पर बल दिया।

आगे मनोवैज्ञानिकों ने बुद्धि परीक्षा (I. Q. test) द्वारा इस सम्बन्ध में छोड़े की और उन्होंने बतलाया कि मानसिक क्षमता के क्षेत्र में विभिन्न व्यक्तियों के बीच जबरदस्त अन्तर होते हैं। साथ ही इस आधार पर यह कहा गया कि कमजोर बुद्धि वाला व्यक्ति असंगत-सामञ्जस्य (mal-adjustment) की समस्या को विशेष बल देता है। यही चीज विघटन की ओर ले जाने वाली होती है।

आलोचना—(१) प्रजाति विज्ञान के विकास को देख हम कह सकते हैं कि इस आधार पर प्रतिपादित होने वाला श्रेष्ठता या हीनता का सिद्धान्त निरर्थक है। अस्तु गोबिनो महोदय का सिद्धान्त जब अपने प्रत्यय के विज्ञान से ही मेल नहीं खाता तो वह यथार्थ कैसे हो सकता है।

(२) प्राणिशास्त्रीय अन्तर्मिश्रण वास्तव में सामाजिक अन्तर्मिश्रण से अधिक नियन्त्रित एवं निर्देशित होता है, अपेक्षाकृत किसी और तत्त्व के।

(३) फिर जहाँ तक बुद्धि परीक्षा (I. Q. test) का सम्बन्ध है अभी तक यह ही निश्चित नहीं हो पाया है कि ज्ञान (knowledge) से पृथक् होकर बुद्धि (intelligence) अपने माप में है क्या। फिर उस पर भी इस आधार पर विघटन की धारणा का स्थापन कुछ अधिक जमता नहीं।

के क्षेत्र में अनेक नवीन आविष्कार हो गये हैं किन्तु फिर भी कृषि करने की प्राचीन रीतियाँ अभी तक परिवर्तित नहीं हो पाई हैं। परिणामस्वरूप यह सांस्कृतिक पिछड़न के रूप में सामाजिक विघटन को जन्म देता है।

तृतीय रूप में सांस्कृतिक सिद्धान्त पर घॉमस एवं जैनिकी महोदय ने बल दिया है। इन सांस्कृतिक संघर्षों का सिद्धान्त भी कहा जा सकता है। प्राचीन सस्कृति की ओर नयी सस्कृति का आगमन विरोध का जन्म देता है। अस्तु, इस प्रकार यह अनेक सामाजिक समस्याओं को जन्म दे सामाजिक विघटन को बल देता है। इसे हम दूसरे शब्दों में प्राचीन एवं नवीन का संघर्ष भी कह सकते हैं।

आलोचना—सांस्कृतिक सिद्धान्त अपने विश्लेषण में एक सीमा तक ठीक रहते हुए भी जहाँ यह घोषित करता है कि वही एकमात्र पूर्ण है, अमान्य हो जाता है। साथ ही वैसे भी सांस्कृतिक पिछड़न के सिद्धान्त के विषय में सस्कृति का दो भागों में विभाजन वैज्ञानिक प्रतीत नहीं होता। अस्तु यह भी अपूर्ण ही रहा।

(६) सावयवी सिद्धान्त (Organic Theory)—यह सिद्धान्त चार्ल्स कूले (Charles Cooley) महोदय ने प्रतिपादित किया है। इन्होंने समाज को एक सावयव प्रक्रिया (organic process) के रूप में माना है। अस्तु इस प्रकार कूले के अनुसार समाज और व्यक्ति दोनों ही अविच्छेद्य हैं—एक ही वस्तु के दो पहलू हैं।^१

अब उनके अनुसार जब सामाजिक संस्थाएँ (social institutions) जिन मांगों (demands) के लिये विकसित हुईं उनको पूरा करने में अक्षम रहती हैं तो वे व्यक्तियों के व्यवहारों पर भी नियन्त्रण नहीं रख पाती। ऐसा बहुधा समाज की परिवर्तनशील प्रकृति के कारण होता है। अब ऐसी स्थिति कूले महोदय के शब्दों में फॉर्मलिज्म (formalism) के नाम से पुकारी जाती है। दूसरे शब्दों में यही स्थिति विघटन की स्थिति कही जा सकती है।

1. "The real thing is human life, which may be considered either in an individual aspect or in a social, that is to say a general aspect; but is always, as a matter of fact both individual & general."

—C. H. Cooley,

हैं मजदूर के अगुआ सामाजिक विप्लव कारण और साथ ही
हैं। यह ही उनके मन में बड़ी बातें विकसित विप्लव के लक्षण हैं
कही जा सकती है। और सामाजिक विप्लव की व्याख्या करते हुए वे कहते हैं
कि 'सामाजिक विप्लव मजदूरों की पीड़ा है और मजदूर की
सामाजिक स्थिति की फिर सामाजिक परिवर्तन के लक्षण हैं।
काय करने का अग्रदूत है।' और भी 'यह परिवर्तन के लक्षण का
दिखावट (formalism) है जो व्यक्ति के ऊपर बाह्य रूप से प्रभाव
जगता है और आर्थिक रूप से उसकी मान्यता नहीं करता तथा इस
प्रकार सामाजिक विप्लव के रूप में विकसित होता है जिसमें प्रत्येक परिवर्तन
अपना प्रभाव डाल देता है।' इस प्रकार स्पष्ट हुआ कि जैसे मजदूर के
अग्रदूत बड़ी स्थिति सामाजिक विप्लव की स्थिति है।

अब यह प्रश्न उत्पन्न होता है कि सामाजिक विप्लव क्या है? इसका
उत्तर हमें सामाजिक विप्लव के कारण समझने पड़ेंगे। सामाजिक विप्लव
है। अतः यदि हम सामाजिक विप्लव के आर्थिक कारणों को देखेंगे तो
यह एक व्यापक और प्रभावशाली दृष्टिकोण में हमें सामाजिक विप्लव के
विषय में समझ में आएगा कि सामाजिक विप्लव क्या है? यह प्रश्न ही है

सामाजिक विप्लव के कारण (Causes of Social Disorganisa-
tion)

अगर हमें सामाजिक विप्लव के कारण समझने पड़ेंगे। सामाजिक विप्लव
है। अतः यदि हम सामाजिक विप्लव के आर्थिक कारणों को देखेंगे तो
यह एक व्यापक और प्रभावशाली दृष्टिकोण में हमें सामाजिक विप्लव के

1. "Social Disorganization leads to break down in in-
stitutional controls & allows man's elemental nature to func-
tion again, unrestrained by social patterns." — Charles Cooley.

2. "It is the formalism of institutional controls which
function externally upon the individual leaving him internally
without guidance that develop into Social Disorganization in
which institution at patterns loose their effectiveness."

— Charles Cooley.

लिये कोई एक कारण नहीं है। अस्तु अरुह्य इनके विभिन्न कारणों का पृथक्-पृथक् अध्ययन करने है।

(१) सामाजिक परिवर्तन (Social Change)—सामाजिक विघटन का सर्वाधिक महत्वपूर्ण कारण सामाजिक परिवर्तन है। परिवर्तन विचलन या गति का ही दूसरा नाम है। अब कोई भी स्थिर से स्थिर समाज भी ऐसा नहीं हुआ है जो कि अगतिशील हो। अस्तु, दूसरे शब्दों में सामाजिक परिवर्तन एक निश्चित तथ्य है। किन्तु यहाँ यह भी स्पष्ट कर देना अनिवार्य है कि केवल परिवर्तन ही सामाजिक विघटन के लिये उत्तरदायी नहीं अपितु सामाजिक परिवर्तन की अन्तरपूर्ण दर (differential rate of social change) ही वस्तुतः इसके लिये उत्तरदायी कही जा सकती है। इस अन्तर-पूर्ण दर में यहाँ अभिप्राय यह है कि समाज के विभिन्न अंगों में परिवर्तन की दर एक रूप न होकर पृथक्-पृथक् होती है। दूसरे शब्दों में यदि समाज के एक अंग में आमूल परिवर्तन हो जाता है तो दूसरे में विस्तृत नहीं। अस्तु सामाजिक परिवर्तन की इस असमान दर के ही कारण सामाजिक विघटन जन्म पाता है। यही कारण है कि ईलियट एव मरिल ने स्पष्ट कहा है "एक परिवर्तनशील समाज के विभिन्न तत्वों में असमान दर से परिवर्तन होने के कारण एक विघटित समाज बनने की ओर झुका रहता है।"

यहाँ आगे बढ़ने के पूर्व यह भी जान लेना आवश्यक है कि सामाजिक परिवर्तन क्या है। इस सम्बन्ध में डेविस (Davis) महोदय का कहना है कि "सामाजिक परिवर्तन से तात्पर्य उन परिवर्तनों से है जो सामाजिक संगठन अर्थात् समाज की संरचना और कार्यों में विघटित होते हैं। अस्तु ये अनेक कारणों से घटित हो सकते हैं। जो कुछ भी हो किन्तु सामाजिक परिवर्तन ही सामाजिक विघटन का मार्ग है।

आगे इस सम्बन्ध में ऑर्बर्न (Ogburn) महोदय का सांस्कृतिक विलंब (Cultural lag) का सिद्धान्त भी परम महत्वपूर्ण है। इस सिद्धान्त के अनुसार जैसा कि पहले बतलाया ही जा चुका है कि संस्कृति के भौतिक अंग में परिवर्तन की गति तीव्र रहती है और अभौतिक में मन्द। परिणाम-

1 "A changing society tends to be a disorganized society because of the disparity in the rate of change between the different social elements."
—Elliot & Merrell.

(attitude) क्या है। विलियम जेम्स (William James) महोदय कहा है कि दृष्टिकोण पूरे "विश्व को अर्थपूर्ण बनाता है" (Engendering meaning upon the world)। इसकी शाब्दिक उत्पत्ति ध्यान में रखे हुए हम कहेंगे कि इसके एक से अधिक अर्थ होते हैं। लैटिन शब्द Aptitude से इसका उद्भव एक ओर तो उपयुक्तता (fitness) या समायोजन (adaptedness) और दूसरी ओर Aptitude से इसका उद्भव क्रिया की तैयारी की आन्तरिक अथवा मानसिक दशा की ओर संकेत करता है। अब विचारकों द्वारा दी गई इसकी परिभाषा देते हुए वुडवर्थ (Woodworth) के अनुसार हम कहेंगे कि दृष्टिकोण "हमारे प्रत्यक्ष या अप्रत्यक्ष परिचय में आये एक वस्तु (object) के लक्षणों के अनुसार ही उस वस्तु (object) के प्रति क्रिया एवं अनुभव करने की तत्परता है।"

अब सामाजिक दृष्टिकोण का सही अर्थ समझने के लिये हम टॉमस एवं जैनिंकी महोदय के दृष्टिकोण की परिभाषा भी समझ सकते हैं। उनके अनुसार एक सामाजिक दृष्टिकोण "वैयक्तिक चेतना की वह प्रक्रिया है जो सामाजिक क्षेत्र में व्यक्ति की वास्तविक अथवा सम्भावित क्रिया को निर्धारित करती है।"

आगे जैसा कि उपर्युक्त परिभाषाओं से स्पष्ट हो है दृष्टिकोण कभी शून्य में निवास नहीं करता अपितु वह किसी विशिष्ट वस्तु (object) के प्रति होता है। अब इस वस्तु को ही जिसके प्रति कि दृष्टिकोण बनता है मूल्य (value) कहा जाता है। वस्तु यही प्रक्रिया है जिसके द्वारा कि वस्तु (object) को कोई एक अर्थ प्राप्त होता है। यह वस्तु भौतिक हो सकती है, अबोधित हो सकती है, मूर्त हो सकती है अमूर्त हो सकती है। यहाँ अमूर्त से तात्पर्य विचारधारा या धारणा से है। अब दृष्टिकोण में निहित क्रिया इस वस्तु को अर्थ प्रदान करती है। ये अर्थ अनेक हो सकते हैं, विभिन्न हो सकते हैं। कारण है कि एक ही वस्तु अनेक वास्तविक अथवा सम्भावित क्रियाओं को जन्म दे सकती है। राकेट के आविष्कार का अर्थ विभिन्न व्यक्तियों को पृथक्-पृथक् हो सकता है। साम्यवाद का प्रत्यय एक व्यक्ति को एक अर्थ रखता है और

1. A social attitude is "a process of individual consciousness which determines real or possible activity of the individual in the social world."

—Thomas & Znaniecki.

patterns) में है जो उनके अस्तित्व एवं विद्यमान के लिये आवश्यक समझे जाते हैं। यही हमें बताता है कि मूल्यों में किसी न किसी अर्थ में असमता का तब आवश्यक अर्थ में विद्यमान होता है। इसी आधार पर ईलियट एवं मेरिल महोदय ने भी कहा है कि "सामाजिक मूल्यों में सामाजिक वस्तुओं (objects) होती हैं जो हमारे लिये कुछ अर्थ रखती हैं और किन्हीं हम जीवन की योजना के लिये महत्त्वपूर्ण समझते हैं।" अतः सामाजिक दृष्टिकोण जैसा कि पहले ही बताया जा चुका है वह मानसिक दत्ता है जिसके द्वारा कि हम इन मूल्यों को अर्थपूर्ण कर मानते हैं। इस प्रकार किसी भी सामाजिक मूल्य का महत्त्व महत्त्वपूर्ण तब तक अर्थ है जो सामाजिक दृष्टिकोण इसे प्रदान करता है। कोई भी वस्तु मूल्य तभी बन सकती है जबकि सामाजिक दृष्टिकोण उसको अर्थ प्रदान कर देता है, किसी अन्य दत्ता में नहीं।

अब आगे बढ़ने से पूर्व यह भी जान लेना आवश्यक है कि हर समाज अपने कुछ मूल्य (values) रखता है। ये ही मूल्य उस समाज के आधार होते हैं। यही कारण है कि ईलियट एवं मेरिल ने कहा है कि "सामाजिक मूल्यों के अभाव में न तो सामाजिक संगठन हो रहेगा और न ही सामाजिक विपटन।" दूसरे शब्दों में हमका अर्थ है कि हर समाज अपने कुछ रीति-रिवाज रखता है, अपने कुछ सामाजिक, आर्थिक, नैतिक एवं धार्मिक प्रतिमान रखता है। यदि इन बातों का अभाव हो जाय तो सामाजिक जीवन सम्भव ही नहीं हो सकता। इस प्रकार सामाजिक मूल्य ही सामाजिक व्यवहार को सहो दिशा में निर्देशित करते हैं।

अब यह जानने के लिये कि किस प्रकार सामाजिक मूल्य सामाजिक विपटन को बढ़ावा देते हैं हम कहेंगे कि जब तक सामाजिक मूल्यों के प्रति उन्हें मूल्य कर समझने वाले दृष्टिकोण बने रहते हैं तब तक सामाजिक संगठन का प्रभुत्व रहता है और ज्यों ही सामाजिक दृष्टिकोण इन मूल्यों को न पहचान कर किसी और वस्तु (object) को ओर जन्मुख हो जाते

1. "Social values are social objects which have a meaning for us & which we consider important to our scheme of life."

—Elliot & Merrill.

2. "Without social values,, neither social organization nor social disorganization would exist."

—Elliot & Merrill.

1. "Social organization implies a relative harmony between individual attitudes and social values, where as social disorganization implies relative disharmony between the two."

[illegible]

1 1612 17E 18E 19 20E 21 22E 23

[illegible]

है, उसे अर्थपूर्ण नहीं माना है। इस प्रकार स्पष्ट हुआ कि सामाजिक विघटन की स्थिति में सामाजिक मूल्य एवं वैयक्तिक दृष्टिकोणों में तुलनात्मक दृष्टि सामञ्जस्य नहीं रहता अथवा असामञ्जस्य रहता है।

उपर्युक्त विवेचन को ही एक ओर दृढ़ से भी देखा जा सकता है सामाजिक मूल्यों एवं सामाजिक दृष्टिकोणों के सामञ्जस्य की स्थिति को मतैक्य (consensus) की स्थिति कहा जा सकता है। फिर यह तो बतसाने की आवश्यकता ही नहीं कि यह मतैक्य की स्थिति सामाजिक संगठन के लिये कितनी महत्वपूर्ण है। इस प्रकार सामाजिक मूल्य एवं वैयक्तिक दृष्टिकोण में असामञ्जस्य दूसरे शब्दों में मतैक्य (consensus) के विभाजन अथवा विभ्रष्टचलन की ओर से जाने वाला हो सकता है, जो बहुधा सामाजिक विघटन को जन्म देता है। आधुनिक समाज में ये तत्त्व एक बड़ी मात्रा में देखने को मिल रहे हैं।

हम समझते हैं कि उपर्युक्त विवेचन से यह स्पष्ट हो गया होगा कि सामाजिक मूल्य (social values) किन अर्थों में तथा किस रूप में सामाजिक विघटन को पैदा करते हैं। अस्तु एक बार फिर ईलियट एवं मैरिल के शब्दों में हम कह सकते हैं कि "इस प्रकार सामाजिक मूल्य अर्थपूर्ण सामाजिक विषय (objects) हैं। जब इन मूल्यों का विरोध किया जाता है तो सामाजिक विघटन की प्रक्रिया गतिशील हो जाती है।"¹

(४) सामाजिक संकट (Social Crisis)—यों तो जैसा कि उपर्युक्त व्याख्या से स्पष्ट होता है कि सामाजिक विघटन एक मंदी प्रक्रिया ही है किन्तु फिर भी कभी-कभी सामाजिक विघटन संकट की अवस्थाओं के कारण भी अत्यधिक गतिशील हो जाता है। अब संकट शब्द का अर्थ सामाजिक कार्यों में बाधा डालने वाली स्थिति है। ईलियट एवं मैरिल के अनुसार "सामाजिक संकट को समूह के सामान्य क्रिया कलाप में आई अडस गम्भीर बाधा के रूप में परिभाषित किया जा सकता है जो कि नयी स्थितियों के कारण समूह की आदतों, प्रथाओं एवं अन्य व्यवहारों में सामञ्जस्य की आवश्यकता पैदा कर

1. "Social values are thus meaningful social objects.

"when these values are questioned, social disorganization is in process."

—Elliot & Merrell.

1. "A social crisis may be defined as a serious interruption in the usual group activities, which necessitates adjustment in habits, customs, & other group behavior because of the new situation."

[illegible][illegible][illegible]

(२) युद्ध (War) — युद्ध सामाजिक-विपटन का चरम रूप प्रस्तुत करता है। युद्ध के समय सारी व्यवस्था का से-अ केरा बंद हो जाती है और यह है मरणांत्य एवं विषय। परिवारमय व्यवस्था को परिवार छोड़ कर युद्ध के क्षेत्र में आना पड़ता है। इतना ही नहीं बल्कि उस समय युद्ध के सामाजिक जीवन को कुछ ऐसी छूट पंजाबी है कि दृष्टा आदि अनेक अवस्था में भी समाज-जीवन युद्ध हो ही है। उस समय व्यक्ति के घर एवं भूमिदाता में सम्बन्ध नहीं रह पाता। कसबखस सामाजिक विपटन अपने महानाम रूप में विद्यमान रहता है।

1. "The family is a group defined by sex-relationship sufficiently precise & enduring to provide for the protection & upbringing of children." — Mrs. I. O. P. C.

[illegible]

— 1014 —

प्राचीनकाल में सामाजिक व्यवस्था का ही एक रूप है।

[illegible]

(Family Disorganization-Desertion & Divorce)

കാലം ഉണ്ട്. മിസ്റ്റർ-പ്രഭു കരുണാകര

2. *Explain*

संगठन क्रियाशील होता है। इस प्रकार हम पारिवारिक संगठन के तत्वों को अधोनिहित रूप में देख सकते हैं—

(१) हितों की एकता (Unity of Interests)—कहना न होगा कि परिवार का प्रत्येक सदस्य सम्पूर्ण परिवार के हित को ही जब अपना हित मान कर चलता है तभी पारिवारिक संगठन को उन्मिश्रित दृष्टिगत होती है। दूसरे शब्दों में जब हर सदस्य सभी के सुख में अपना सुख देखता है तभी पारिवारिक संगठन की स्थिति बही जा सकती है। उदाहरण के लिये माँ बालक के सुख में ही जब अपना सुख देखती है तो वह इसी स्थिति को चरितार्थ कर रही होती है।

(२) आकांक्षाओं की एकता (Unity of Ambitions)—यहाँ आगे बढ़ने के पूर्व यह बतला देना आवश्यक है कि मनुष्य का मन इच्छाओं का पुञ्ज है। अब परिवार में आकांक्षाओं की एकता से अर्थ उस स्थिति से है जिसमें कि सदस्य दूसरे की इच्छा के लिये अपनी इच्छा का त्याग कर देते हैं। जब प्रत्येक सदस्य एक दूसरे की इच्छाओं का स्वागत करता है और सीमित साधनों के अनुरूप उन्हें पूरा करने एवं कराने का प्रयत्न करता है वही स्थिति पारिवारिक संगठन की सही स्थिति है। दृष्टान्तवत् जब पत्नी पति की इच्छा को पूरा करने के लिये अथवा पति पत्नी की इच्छा को पूरा कर देने के लिये अपनी इच्छाओं का बलिदान कर देते हैं तो पारिवारिक संगठन क्रियाशील रहता है।

(३) उद्देश्यों की एकता (Unity of Objectives)—परिवार के प्रकाश में उद्देश्यों की एकता से अभिप्राय उस दशा से है जहाँ सभी मसलों पर समस्त सदस्य एकमत होकर विचार करें। सामाजिक संगठन के विषय में जिसे मतैक्य (consensus) कहा है वही परिवार के सम्बन्ध में उद्देश्यों की एकता कही जा सकती है। अस्तु इसके अभाव में पारिवारिक संगठन नहीं बना रह सकता।

(४) यौन सम्बन्धों का क्षेत्र परिवार तक सीमित (Fulfilment of Sexual Desires in the Family)—परिवार के क्षेत्र में ही यौन सम्बन्धों की तृप्ति पारिवारिक संगठन की एक अत्यावश्यक दशा है। जब तक यौन सम्बन्धों की पूर्ति केवल परिवार तक ही सीमित रहती है तब तक पारिवारिक संगठन बना रहता है और ज्यों ही इसमें किसी भी प्रकार का

group relationships." —*Ellis & Aron*.

2. "Family disorganization is the break down of these called family disorganization."—*Mower.*

1. "It is the disruption of the family relationship, however, is but the climax of a long series of conflicts which have threatened the unity of the family. These conflicts may be of any kind. This sequence of conflict may appropriately be called family disintegration."

[illegible]

॥ हे महा एश्वर्य भक्तियुक्ता

[illegible][illegible]

। ये भाषा के अंग्रेज कृतक के अंतर्गत

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

आगे मार्टिन न्यूमेयर (Martin Neumeier) के शब्दों में "पारिवारिक विघटन का अर्थ मनोव्यव एवं बकादारी का टूट जाना है। इसमें बहुधा पहले स्थापित सम्बन्ध टूट जाते हैं अथवा पारिवारिक मतभेद का ह्रास होता है एवं अनात्मिकता का विकास होता है।" इस प्रकार इन सारी परिभाषाओं से यह स्पष्ट हो गया होगा कि पारिवारिक विघटन एक ऐसी दशा है जिसमें परिवार के सदस्यों के बीच रहने वाले मधुर सम्बन्धों का स्थान तनावपूर्ण अथवा कटु सम्बन्ध ले लेते हैं।

उपरोक्त बात को हम एक दूसरी तरह भी कह सकते हैं। परिवार में हर सदस्य को कुछ पद मिलता है और उगमे तदनुसार भूमिका अदा करने की आशा की जाती है। अब यदि इन पद और भूमिका के बीच किसी भी तरह का अगमातोलन होता है तो वह पारिवारिक विघटन की स्थिति का प्रतीक है। उदाहरण के लिये पति का एक पद है और तदनुसार उस व्यक्ति से जो इन पद को प्राप्त करता है आशा की जाती है कि वह पद की भूमिका जैसी भी जिस समाज में हो अदा करेगा। अब वह व्यक्ति जो पति का पद प्राप्त करने के उपरान्त तदनुसार भूमिका अदा नहीं करता, वह निस्सन्देह पारिवारिक विघटन को उत्पन्न करता है। और भी, परिवार में माँ का एक पद है और इन पद के अनुसार प्राप्तकर्ता से बालक के समुचित पालन-पोषण की भूमिका की आशा की जाती है। अब यदि माँ इस भूमिका को अदा न करे तो निस्सन्देह यह बात माता और पिता के बीच स्थापित सम्बन्धों के समातोलन को घनका पहुँचा सकती है जो पारिवारिक विघटन की ओर ले जाने वाला होता है।

बहुधा पारिवारिक विघटन का अर्थ उसके बाह्य प्रकाशन यथा तलाक, परित्याग, (desertion), पृथक्करण (separation) एवं क्रूरतापूर्ण व्यवहार से लिया जाता है। किन्तु वास्तव में यथार्थता कुछ और ही है।

आगे बर्गस एवं लॉके (Burgess & Locke) महोदय का कहना है कि आज का परिवार अपने संस्थात्मक (institutional) रूप से हटकर

1. "Family disorganization means the break down of consensus & loyalty, often the disruption of previous existing relationship or the loss of family consensus & the development of detachment."

—Martin Neumeier.

(३) परिवार के कार्यों में कटौती—बौद्धिक सभ्यता के विकास के फलस्वरूप आज परिवार के अनेक कार्यों को अन्य संस्थाओं ने हड़प लिया है। परम्परागत परिवार एक आत्म-निर्भर समाज-आर्थिक संस्था थी किन्तु नवीन परिवार लगभग कार्यहीन ही बनता जा रहा है।

(४) सामाजीकरण एवं प्रशिक्षण के कार्य में कमी—बालक का पालन-पोषण एवं उसको एक सामाजिक व्यक्ति बनाने का जो कार्य परिवार का आधारभूत एवं मौलिक कार्य था आज उसे राज्य एवं शिक्षा-संस्थाओं आदि ने जकड़ लिया है। फलस्वरूप सदस्यों में घनिष्ठ सम्बन्ध के अवसर ही समाप्त हो जाते हैं।

(५) सन्तानोत्पत्ति के कार्य में विघटन—परम्परागत परिवार में इस सम्बन्ध में दशा सन्तोषजनक थी। किन्तु आज यौन-सम्बन्धों का क्षेत्र भी अधिक विस्तृत हो गया है और साथ ही परिवार-नियोजन जैसी अनेक बातें सुनने को मिलती हैं।

(६) विवाह के पवित्र आधार का ह्रास—विवाह ही तो परिवार की प्रथम सीढ़ी है। पहले विवाह एक धार्मिक कृत्य था; अब वह एक सविदा से अधिक कुछ और नहीं रह गया है।

(७) परिवार के सामाजिक कार्यों में हानि—आज के परिवार पर कोई भी सामाजिक कार्य नहीं रह गया है। आज के इस जटिलतापूर्ण एवं विशेषोपयुक्त समाज में परिवार वह आधारभूत सामाजिक इकाई नहीं रह गया है जैसा कि दुरकाइम (Durkheim) महोदय ने माना है। ध्यान रहे कि हम सापेक्षिक दृष्टिकोण को लेकर बतला रहे हैं।

(८) अस्थिरता—परिवार की आधारभूत संस्था विवाह के आधार में परिवर्तन आने के परिणामस्वरूप आज परिवार में वह स्थिरता नहीं रह गई है जो परम्परागत परिवार में थी। परम्परागत परिवार में उसके टूटने के अवसर लगभग थे ही नहीं और यदि थे भी तो बहुत ही कम जबकि आधुनिक परिवार की शलाक आदि की दूरे इस बात की सूचक है कि आज के परिवार में कितनी स्थिरता है। इस सम्बन्ध में जैसा कि प्रारम्भ में बतलाया ही जा चुका है वे लक्षण तो उसके वाह्य रूप के प्रकाशन हैं। वास्तविकता तो यह है कि पारिवारिक विघटन इन लक्षणों के अदृश्य रहते हुए भी प्रस्तुत रहता है। अनेक परिवार धार्मिक बन्धन के कारण कटु सम्बन्धों के रहते हुए भी बने-बिखरे हैं। साथ ही अनेक परिवार बालकों के पालन-पोषण

॥ श्री गुरुभ्यो नमः ॥ श्री गणेशाय नमः ॥ श्री लक्ष्म्यै नमः ॥

[illegible]

श्रीकमल शीतर (Lower) ने पारिवारिक विपटन के पहिचान को
 बार कृती में देखा है—आर्थिक, सामाजिक, जीवन-गोपन की विधि सम्बन्धी
 और घुस घुस घुस सम्बन्धी। शरीर पर घुस घुस घुस देना भी अभिवाह है कि
 शीतर महेन्द्रव ने कहा है कि शरीर विवाद में शामिल (accord) एवं विरोध
 (discord) का पता चलता है। यह कोई असामान्य बात नहीं है। अर्थात्
 शरीर विरोध (discord) वह एक शक्ति है जो पारिवारिक विपटन प्रवर्धित

(3) አዲስ አበባ የፍትሕ ሚኒስቴር (Ministry of Justice) የሰነድ አገልግሎት ማስገኘት ይቻላል።

1. 1954-55 2. 1955-56 3. 1956-57 4. 1957-58 5. 1958-59 (A)
 6. 1959-60 7. 1960-61 8. 1961-62 9. 1962-63 10. 1963-64 (B)
 11. 1964-65 12. 1965-66 13. 1966-67 14. 1967-68 15. 1968-69 (C)

1. በሕግ የተገለጸው የጥቅም ስልጣን ለማግኘት የሚያስፈልገውን ጥረት ያደርጋል፡፡

ՏՊ ԲԻՆԱԲԵ ԷՆԻՆ ԲԵՏԵՅԵՅ ԹՃԻ ԳԼԵՅ Է ԲԵՆՁԻՆ (ԵՐԵՎԱՆ) ԻՄԷ
ԷՆԻՆ Գ ԴԵՐԵՅԵՅ ԿՐԴԵՐԵՅԻՆ

॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

Ո՛հ քաղաք էն Եփեսոսը—Էշեմի Գլխիցը

पारिवारिक तनाव (Family Tensions)

ईलियट एवं मैरिल महोदय ने पारिवारिक क्षेत्र में होने वाले तनाव को दो रूपों में देखा है। पहले हैं प्राथमिक तनाव (primary tensions) और दूसरे हैं द्वितीयक तनाव (secondary tensions)। प्राथमिक तनाव व्यक्तित्व सम्बन्धी कारकों पर बल देते हैं और द्वितीयक तनाव वे हैं जो बाह्य कारकों से सम्बन्धित हैं। अब हम दोनों को पृथक् पृथक् कर देखते हैं।

(अ) प्राथमिक तनाव (Primary Tensions)

(१) विरोधी स्वभाव (Clashing temperaments)—जब पति और पत्नी के स्वभाव विरोधी स्वभाव होते हैं तो यह स्थिति पारिवारिक तनावों के लिये अत्यन्त उपजाऊ होती है। मान लीजिये पति अन्तर्मुखी (introvert) स्वभाव वाला है और पत्नी का स्वभाव बहिर्मुखी (extrovert) है तो निश्चित है कि उनमें तनाव बना रहेगा।

(२) जीवन का दर्शन (Philosophy of life)—यह बात एक बड़ी हद तक इस बात पर निर्भर करती है कि वास्तव में उन दोनों का जीवन के प्रति क्या दृष्टिकोण है। एक के लिये जीवन केवल खाओ, पिओ और मोज उड़ाओ (Eat, drink & be merry) तक ही सीमित हो सकता है और दूसरे माथी के लिये मानव-जीवन परम पवित्र एवं सद् कार्यों के लिये प्राप्त हुआ एक साधन हो सकता है। इस प्रकार हम देखते हैं कि ऐसी स्थिति में दोनों का ही जीवन अशान्त हो जायगा।

(३) व्यवहार के वैयक्तिक ढंग (Personal behaviour patterns)—इसमें हम देख सकते हैं कि हर व्यक्ति के कार्य करने के अपने ढंग होते हैं। दूसरे शब्दों में हम इसे उमकी आदत भी कह सकते हैं। अब मान लीजिये कि पति भग पीने की आदत रखता है और पत्नी इसे नापसन्द करती है तो स्पष्टतः ही यह बात पति और पत्नी के बीच तनाव को जन्म देगी।

(४) यौन सम्बन्धी प्रतिक्रिया (Sex-response)—दोनों माथियों में किसी एक की ओर से यौन सम्बन्धों में विशेष रस और दूसरे की ओर से उदासीनाता पारिवारिक तनावों को बनाने में विशेष योग देती है। दूसरे शब्दों में इस क्षेत्र में अनुपलब्धता अथवा पारिवारिक तनावों को निर्धारित कर

एक व्यक्तिगत होता है। यह बात बहुत ही-बहुत तक ही सीमित न होकर हम की सीमा तक ही फैलता है।

(५) मनोवैज्ञानिक व्यक्ति (Psychopathic Person-
alities)—यदि दोनो भावना में से किसी के भी साथ कोई मानसिक व्यक्ति
होती है तो यह आवश्यक रूप से प्राथमिक चिकित्सा की बात होती है। मान
सिकता के तीन प्रकार की भावना (guilt-felclings) में प्रवेश है तो यह
वैज्ञानिक प्राथमिक चिकित्सा की बात हो सकती है।

(४) द्वितीयक तनाव (Secondary Tensions)

व्यक्ति (Econon.c.)—यह क्षेत्र के लोगों की अवस्थिति तथा
प्रकार का प्रकार है—

(१) तनाव (Poverty)—तनाव वह रूप है जिसमें व्यक्ति
अव्यक्त और अव्यक्त व्यक्तिगत रूप के कारण अपना एवं अपने परिवारों का
जीवन करने में असमर्थ रहता है। गिराई महोदय के शब्दों में तनाव “उन
व्यक्तियों की अव्यक्त शक्ति (supply) है जो एक व्यक्ति की अपना एवं
उत्तरी की सामर्थ्य एवं व्यक्ति के साथ उसके परिवार के आश्रयक है।” इससे
स्पष्ट हो है कि तनाव व्यक्ति में पूरे परिवार में एक वैज्ञानिक चिकित्सा
रहता है। अत्यंत वैज्ञानिक भी तनाव पर चिकित्सा रहता है। तब अवस्था
एक साथ ही परिवारियों का एक बड़ी सच्चा निम्न परिवारों से हो
जाती है।”

(२) बेरोजगारी (Unemployment)—कहना आवश्यक नहीं
कि बेरोजगार व्यक्ति का आधार है। बेरोजगार-व्यक्ति के अपने भी प्रत्येक
अर्थवाद है। परिणामस्वरूप उन व्यक्ति में एक और ही बेरोजगारी की भावना
(inferiorly complex) बन पकड़ जाती है और इसी और उसे हर
और में बेरोजगारी ही गहर जाती है। इसी ही नहीं अब वह इन शब्दों की
कि “कई लोग चाहे तो काम की बात नहीं है” मतलब है तो तनाव में उसे

1. “Poverty is, an insufficient supply of those things
which are requisite for an individual to maintain himself &
those dependent upon him in health & vigour. —Codard.
2. इस प्रकार के प्रश्न भाग में “अपराध के कारण” भी एक
व्यक्ति में फैलता है और वह।

१. १९३३ ई. में, जब कि 'दो' शब्द का प्रयोग 'दो' शब्द के स्थान पर किया गया, तब यह शब्द 'दो' शब्द के स्थान पर प्रयोग किया गया।

२. १९३३ ई. में, जब कि 'दो' शब्द का प्रयोग 'दो' शब्द के स्थान पर किया गया, तब यह शब्द 'दो' शब्द के स्थान पर प्रयोग किया गया।

३. १९३३ ई. में, जब कि 'दो' शब्द का प्रयोग 'दो' शब्द के स्थान पर किया गया, तब यह शब्द 'दो' शब्द के स्थान पर प्रयोग किया गया।

४. १९३३ ई. में, जब कि 'दो' शब्द का प्रयोग 'दो' शब्द के स्थान पर किया गया, तब यह शब्द 'दो' शब्द के स्थान पर प्रयोग किया गया।

व्यवसायिक तनाव

इसके अन्तर्गत दो बातें हैं—

(१) वेतन के कारण व्यक्ति-व्यक्ति का झुपट रहना—रोजगार की स्थिति में भी कुछ वेतन की अभाव होती है कि उनमें व्यक्ति एक स्थान पर

१. विशेष व्यवसाय के लिए 'वेरोयगारी' मानक अध्ययन देखिये।

हैं तो उनमें तनाव की सम्भावनाएँ विशेषरूप से वर्तमान होंगी। उदाहरण के लिये यदि एक भारतीय किनी विदेशी लड़की से विवाह करता है तो निस्सन्देह ही उन दोनों के सामने ऐसी अनेक समस्याएँ आयेगी जो अनुकूलन के मार्ग में बाधा होंगी। उदाहरण के लिये मान लीजिये वह विदेशी लड़की मान घाने की बहुत गौरीन है और वे भारतीय महोदय अपनी प्रथा परम्पराओं के सहारा-वन मान तो पसन्द नहीं करने तो यह स्थिति समय की अवधि में बाहर पारिवारिक तनाव की स्थिति बन जायगी।

(५) पद (Status)—यही हमारा पद में अभिप्राय प्रदत्त (ascribed) पद में न होकर अर्जित (achieved) पद में है। जब दोनी माथियों में से कोई भी एक किसी विनिष्ट अर्जित पद को प्राप्त करने के लिये इतना अधिक व्यय एवं उपायना हो जाता है कि वह दूसरे माथी की परवाह ही नहीं करता तो यह स्थिति पारिवारिक तनाव के लिये एक बड़ी उपायना स्थिति बन जाती है। विशेषकर तब जब एक माथी अविश्वस्त भी हो। दृष्टान्तार्थ कोई व्यक्ति एक बड़े मनीषण का पद प्राप्त करने के लिये इच्छुक है। जब इसके लिये काफी कुछ माथना की आवश्यकता है। दूसरे मनीषण और मनीषण और में अपना ध्यान दण पूरी तरह इधर ही ध्यान केन्द्र स्थापित करने की आवश्यकता है। अस्तु ऐसी दशाओं में उसकी पत्नी एवं बच्चे जोकि पति एवं पिता के मनु के लिये भूख हैं के मन में एक प्रकार के विरोध की भी भावना पर कर सकती है या यात बाहर पारिवारिक तनाव का कर्णधार बन जाती है।

इस प्रकार यहाँ तक हमने पारिवारिक तनावों का अध्ययन किया। इसे हम एक अर्थ में पारिवारिक विघटन का स्वरूप भी कह सकते हैं। अब आगे हम देखते हैं कि क्या आधुनिक परिवार में विघटन की प्रक्रिया गतिशील है।

नया आधुनिक परिवार विघटन की ओर गतिशील है ? (Is contemporary family in the process of being disorganised)

इस सम्बन्ध में विभिन्न विद्वान पृथक्-पृथक् मत प्रस्तुत करते हैं। कुछ विद्वानों के विचार में आधुनिक परिवार विघटन की दशा में है और कुछ के अनुसार नहीं। अस्तु, इस सम्बन्ध में अपना मत रखते हुए हम कह सकते हैं कि आधुनिक परिवार स्पष्टतः विघटन की प्रक्रिया में प्रसिद्ध है। जिन विद्वानों ने आधुनिक परिवार को विघटन की प्रक्रिया में मानने से इन्कार किया अथवा जो इन्कार करते हैं वे वास्तव में विघटन शब्द का अर्थ गलत लगाते हैं। जैसा कि हम प्रारम्भ में देख आये हैं कि मधुर सम्बन्धों के स्थान पर परिवार में तनावपूर्ण सम्बन्धों की उपस्थिति ही पारिवारिक विघटन है। अस्तु इस परिभाषा के अनुसार हम एक बड़ी हद तक आज के परिवार में तनावपूर्ण सम्बन्धों की उपस्थिति देखते हैं।

अपनी उपर्युक्त बात को हम अधिक निश्चित करते हुए इस पारिवारिक विघटन को तीनों वर्गों के परिवार में देख सकते हैं। यदि हम सीमा निर्धारण करें तो उच्च वर्ग का परिवार विघटन की प्रक्रिया में आगे बढ़ने के लिये प्रथम स्थान पाने का अधिकारी है और मध्यम वर्ग का परिवार द्वितीय तथा निम्न वर्ग का परिवार तृतीय। इस प्रकार कहने का तात्पर्य यह है कि पारिवारिक विघटन अपनी उपर्युक्त परिभाषा के प्रकाश में निस्सन्देह आज की स्थितियों में किसी न किसी अंश में वर्तमान है। इसके लिये हम अधोलिखित बातें देख सकते हैं—

पक्ष के कारण

दो रूपों में देखा जा सकते हैं—(i) सामान्य, (ii) विशिष्ट।

(अ) सामान्य

(१) सामाजिक विघटन एवं पारिवारिक विघटन (Social disorganization & Family disorganization)—परिवार समाज

श्री आपराधित्व ईर्ष्या है । अतः समाज के लोग में आपराध व्यवृत्तन निःसारित
 हो पारित्व के समाजीकरण की भी सम्भावित करता है । इसे हम दो रूप में देख
 सकते हैं जो हैं—

— 42 —

(i) सामाजिक मूल्य (Social values)

क अर्थ कूल मूल्य (Values) होते है जिन्हें वह अपने अस्तित्व के लिये भुगत करती है। फिर वह भी ध्यान रखना होगा कि समवायुभावर इन मूल्यों में परिवर्तन भी आता है। अर्थात् मूल्यों की स्थिरता में गतिशीलता आते वाली स्थिति हो पारिवाहिक व्यवहन करने वाली होती है। उदाहरण के लिये कुछ समुदायों में प्रजा की स्थिति भी प्रचार की सामाजिक मान्यता प्रभाव करती है। प्रचलित मान्यता में परिवर्तन हो जाता है।

[illegible]

॥ श्री गुरुभ्यो नमः ॥

किर पयसामक मूल क अर्जात प्रत्येक वर्ष २५ लाख रुपैयाँ

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥
 ॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

श्रीगुरुभ्यो नमः । श्रीगुरुदेव ! श्रीगुरुदेव ! श्रीगुरुदेव !

300 ԽԻՆԻՆԻ ԳՆԱԴԱՆՆԵՐ ԶԱՅԻՆԵԼՆԵՐԻ ԵՒ Ի ԴՊՅԱՆ ԼԵՂԵ ԲՆԻ
 ԴՅԻ Ի ԴԱՎԻՃԱՆԻՆ ԻՅ ԶԻ ԲԵ ԻՆԻ ԳԻ ԼԻՆ ԲԵԼԻ ԴՅԻ Ի ԴՅԻ ԶԻ ԴՅԻ

ॐ । सर्वे भूतानि भवन्ति मेमाकाशे ।
सर्वभूतहितं विद्मः सर्वेषां कर्तृमात्रकम् ।

Իրենց հոգիները դնելով իրենց եկեղեցու կողքին՝ նախագահական պարտավորված են լինում մեր հայրենիքի և մեր ազատության համար։

। हृदयम् ।

(ii) **सामाजिक सुरक्षा (Social Security)**

culture & family disorganization) — ଏହା ଯେ ମାନବ ସମ୍ପଦର ବିକଳ ଅବସ୍ଥାକୁ ପରିଚିତ କରେ ।

यहाँ काट्टर है कि टालकोट पारसन्स (Talcott Parsons) मरीत्य है

[illegible]

में प्रतिष्ठनया सम्बन्धित है।" अस्तु परिवार की गरमना भी गतिनीत हों गई है। ईतिपट एवं मेरित महोदय ने ठीक ही कहा है "विवाह में पद और भूमिका परिवर्तन की प्रक्रिया में गतिनीत है। स्थिति कुछ इतनी बदल गई है कि अनेक पूर्ण प्रतिमान अब उपयुक्त नहीं रहे। भूमिका प्रतिमान इस प्रकार विपटित हो गये हैं और पारिवारिक समूह आंगिक रूप में टूटता जा रहा है।"²

आगे बढ़ने के पूर्व यह भी बतला देना अनिवार्य है कि पहले पारिवारिक संरचना का हर तत्त्व स्पष्ट एवं निश्चित था। किन्तु आज हमें अस्पष्टता नजर आने लगी है। ईतिपट एवं मेरित के शब्दों में "पहले पारिवारिक अधिकार और कर्तव्य स्पष्ट परिभाषित थे। आज परिवार में भूमिकाओं की अनिश्चितता एवं अस्पष्टता का अर्थ है कि अनेक व्यक्ति अपने वैवाहिक कर्तव्यों से अपना सामञ्जस्य नहीं कर पा रहे हैं।"³

यही पर यह भी बतला देना अनिवार्य है कि पुरुष की अपेक्षा नारी के समक्ष यह स्थिति बड़ी उत्पन्न-पूर्ण है। आज की पत्नी अपनी स्थिति एवं भूमिका के विषय में एक जबड़ेस्त उत्पन्न का सामना कर रही है, इसलिये नहीं कि उनमें कोई उत्पत्ति सम्बन्धी अथवा स्वभाव सम्बन्धी दुर्बलता आ गई है बल्कि इसलिये कि उसका व्यवहार पुरुष के व्यवहार की अपेक्षा अधिक कठोरता के साथ बदला है। इस प्रकार आज उसकी भूमिका की आशा के स्वर में और वास्तविक भूमिका में अन्तर आ गया है जो अव्यवस्था को बल दे रहा है।

इस प्रकार आज की पत्नी के समक्ष अनेक कठिन स्थितियाँ हैं जो इस प्रकार व्यवस्थित कर बतलाई जा सकती हैं—

1. "Family disorganization is closely related to changes in the social structure."
—Talcot Parsons.

2. "Status & role in marriage are in process of rapid change . . . The situation is so altered that many former patterns no longer apply . . . The role patterns are thus disorganised & the family group partially breaks down."
—Elliot & Merrill.

3. "Formerly family rights & duties were clearly defined. To day the uncertainty & ambiguity of roles in the family mean that many persons are unable to adjust to their marital obligation."
—Elliot & Merrill.

(iii) भूमिकाओं में संघर्ष (Conflict of roles)—परम्परात्मक परिवारों में स्त्री यदि कोई ऐसी नयी भूमिका अदा करना चाहती है जो कि उस परिवार के परम्परात्मक प्रतिमानों के अनुरूप नहीं है तो ऐसी स्थिति में संघर्ष पैदा हो सकता है, इतना ही नहीं अनेकों पति सत्ता के क्षेत्र में नारी को नहीं आने देना चाहते। फिर पति की धारणानुसार पत्नी का कार्य-क्षेत्र केवल चौका चूल्हे तक ही सीमित हो सकता है जो कि सम्भवतः पत्नी को मान्य न हो। और भी वह पत्नी के मौ बनने के उपरान्त भी उससे सगिनी एवं प्रेमिका की भूमिका की आशा रख सकता है जिसका पूरा कर पाना अब शायद पत्नी के लिये कठिन बन गया हो। इस प्रकार हम देखते हैं कि भूमिकाओं में विरोध या संघर्ष आ गया है जो पारिवारिक तनावों को जन्म देता है। अस्तु ईलियट एवं मैरिल ने ठीक ही कहा है कि “पारिवारिक संघर्ष इस प्रकार बहुधा पत्नी के पद एवं भूमिकाओं की धाराओं के द्विपक्ष में ही उद्भूत होता है। जहाँ ये धारणाएँ परस्पर स्वीकृत नहीं हैं पारिवारिक विघटन प्रस्तुत है।”¹

उपर्युक्त विश्लेषण से यह स्पष्ट हो गया होगा कि पारिवारिक विघटन सामाजिक विघटन से किस प्रकार सम्बन्धित है। अब हम प्रस्तुत परिवार के विघटन की प्रक्रिया में गतिशील होने के विशेष कारणों का विश्लेषण करते हैं।

(ब) विशिष्ट

(१) आर्थिक कारक (Economic factors)

इस सम्बन्ध में सबसे महत्वपूर्ण धारणा औद्योगीकरण की है जिसने कि पारिवारिक विघटन को कई रूपों में गतिशील किया है। अस्तु हम उसे ही विस्तार में देखते हैं।

औद्योगीकरण—औद्योगिक क्रांति (Industrial revolution)—के पूर्व की सामाजिक दशा गृह-उद्योग से संचालित थी। फलस्वरूप परिवार का रूप भी परम्परागत था। उस समय नारी और पुरुष दोनों का ही कार्य-क्षेत्र

1. “Family conflicts thus often revolve about the conceptions of status & role of the wife, where these conceptions do not agree, family disorganization is imminent.”

—Elliot & Merril.

(1) માનવ-બાળકોના અધિકારો (The sovereignty of the state over parents)—પરતે તે અનુમાનમાંથી જ છે કે માનવ-બાળકોના અધિકારો (the larger parent)

—³ എല്ലാത്തരം പലിശയും നഷ്ടമാകും

२. राजनैतिक कारण (Political factors)—

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

लड़की का मत (lady) के रूप में उच्च स्तर में शिक्षित और सम्मानित स्त्री का
 अर्थ है। इस शब्द का प्रयोग अक्सर उच्च-वर्गीय महिलाओं के लिए किया जाता है, जो
 उच्च शिक्षा, उच्च सामर्थ्य और उच्च स्थिति के साथ जुड़े होते हैं।
 लड़की का मत (lady) के रूप में उच्च स्तर में शिक्षित और सम्मानित स्त्री का
 अर्थ है। इस शब्द का प्रयोग अक्सर उच्च-वर्गीय महिलाओं के लिए किया जाता है, जो
 उच्च शिक्षा, उच्च सामर्थ्य और उच्च स्थिति के साथ जुड़े होते हैं।

[illegible][illegible]

1554

[illegible]

विघटन को भी मान्य करना पाने है। समास के लिये पतिव्रत के दुःखभागी को विचारण करना आवश्यक न होगा।

४ दर्शनशास्त्रीय कारक (Philosophical Factors)

यहाँ हम उन विचारधाराओं को देखेंगे जिनसे पारिवारिक विघटन को मजबूती मिलने में मददगार पहुँचाई है। वे अथवा कि—

(क) विवाह के आधार में परिवर्तन (Change in the basis of marriage) यहाँ विवाह एक धार्मिक इ-व (sacrament) माना जाता था किन्तु आज विवाह का यह धार्मिक आधार खत्म गया है। विपरीततः आज विवाह को एक संधि (contract) माना जाने लगा है जो कभी भी तोड़ा जा सकता है। यह यहाँ धार्मिक आधार को प्रति एक मुद्दा खरबन में होकर एक खराबी भी बात में टूट जाने वाला देखा बन गया है।

(ख) रोमान्स पर आधारित विवाह (Marriages based on romance)—इस उद्गा है कि आज के विवाह का आधारभूत प्रचलन ध्वस्त गया है। उत्तर-नवम्ब हम कह सकते हैं कि आज विवाह का रूप पहले की भाँति एक समाज-नैतिक रूप नहीं रह गया है बल्कि विपरीततः यह रोमान्स का उत्पादन बन गया है। मॉरर (Mowrer) महोदय ने रोमान्टिक कॉम्प्लेक्स (romantic complex) का अष्टा विवेचन दिया है और यतयासा है कि यह आज के पारिवारिक विघटन के लिये विशेष रूप में उत्तरदायी है। इस रोमान्टिक कॉम्प्लेक्स के बनाने में भौतिक सुन्दरता, व्यक्तिवाद एवं सच्चाई के माधुर्य आदि का विशेष महत्त्व है। फिर यह भी न भूल जाना चाहिये कि एक अर्थ में यह बौद्धिक परिपाकता की अनुपस्थिति का भी परिचायक है। जो कुछ भी हो हमें ईनियट एवं मैरिट की बात बड़ी उपयुक्त लगी “इस प्रकार रोमान्स पर आधारित विवाह रोमान्सपूर्ण तलाक की ओर ले जाता है।”¹

आगे इसी सम्बन्ध में हम रोमान्स पर आधारित हीरो पूजा (hero worship) की भी चर्चा कर सकते हैं। इतना ही नहीं फेरिस महोदय का तो विचार है कि “रोमान्स पर अवलम्बित स्नेह इस अर्थ में वैयक्तिक भी है

1. “Romantic marriage thus leads to romantic divorce.”

—Elliot & Merrill,

है, जो कि वह व्यक्ति के लिए एक नया दृष्टिकोण है। यह व्यक्ति के लिए एक नया दृष्टिकोण है, जो कि वह व्यक्ति के लिए एक नया दृष्टिकोण है।

(ग) व्यक्तिवाद और व्यक्तिवाद (Individualism & Materialism) — व्यक्तिवाद का अर्थ है कि व्यक्ति को उसके अपने स्वार्थ के लिए जीना चाहिए। यह व्यक्ति को उसके अपने स्वार्थ के लिए जीना चाहिए।

(घ) सामंजस्य और नियंत्रण (Birth control & Voluntary Parenthood) — सामंजस्य का अर्थ है कि व्यक्ति को अपने स्वार्थ के लिए जीना चाहिए। यह व्यक्ति को अपने स्वार्थ के लिए जीना चाहिए।

(ङ) पारिवारिक शक्ति (Family power) — पारिवारिक शक्ति का अर्थ है कि व्यक्ति को अपने स्वार्थ के लिए जीना चाहिए। यह व्यक्ति को अपने स्वार्थ के लिए जीना चाहिए।

(च) लैंगिकता एक सामाजिक मूल्य है (Sexuality has become a positive social value) — लैंगिकता एक सामाजिक मूल्य है, जो कि वह व्यक्ति के लिए एक नया दृष्टिकोण है।

1. "Romantic love is also individualistic in specific emphasis on disregarding wishes of other persons & conventional responsibilities." —*From*—

यौन सम्बन्ध का प्रयोग गन्तानोत्पत्ति के माध्य को प्राप्त करने के लिये एक साधन के रूप में किया जाता था। किन्तु आज भौतिकता के साम्राज्य के कारण यौन सम्बन्ध स्वयं में ही एक माध्य बन गया है। तो कहने का तात्पर्य यह है कि इस बातचीत से प्रभावित हो विषम लिङ्गियों में स्नेह व ग्राह्यता अधिक स्पष्ट हो गया है। अब यह स्थिति तनिक भी गलतफहमी पैदा होने पर पारिवारिक विघटन की ओर ले जाने में समझौता का काम करती है।

अन्त में उपर्युक्त समस्त विश्लेषण को ध्यान में रखते हुए हम साधिकार कह सकते हैं कि आधुनिक परिवार में विघटन की प्रवृत्ति गतिशील है और इसके लिये तथाकथित कारक विशेषरूप से उत्तरदायी हैं। फेरिस महोदय ने इस स्थिति को अच्छी प्रकार दर्शाया है।^१

परित्याग एवं तलाक (Desertion & Divorce)—पारिवारिक विघटन का सामान्य रूप उनमें उपस्थित तनाव की स्थितियों से समझा जा सकता है। साथ ही पारिवारिक विघटन का अन्तिम रूप देखने को मिलेगा परित्याग एवं तलाक तथा पृथक्करण (separation) की दशा में। अब शब्दों का क्रमशः अर्थ स्पष्ट करते हुए हम कहेंगे कि परित्याग वह स्थिति है जब तनावपूर्ण दशाओं के कारण पति पत्नी स्वयं ही एक दूसरे का परित्याग कर देते हैं। यह परित्याग स्थायी भी हो सकता है और अस्थायी भी। अब जहाँ तक तलाक का प्रश्न है इसकी परिभाषा देते हुए कहा जा सकता है कि यह विवाह विच्छेद की वह क्रिया है जो पति पत्नी को कानूनन रूप से एक दूसरे से पृथक् रहने की अभिमत से सम्बन्धित है। दूसरे शब्दों में जब कचहरी में जाकर पति पत्नी अपने वैवाहिक बन्धनों से मुक्ति प्राप्त करते हैं तब वे तलाक की स्थिति में गतिमान होते हैं। यही पर एक और शब्द से परिचय पा लेना भी आवश्यक है और वह है पृथक्करण (separation)। पृथक्करण को हम एक अर्थ में अर्धतलाक की स्थिति के रूप में समझ सकते हैं। दूसरे शब्दों में पृथक्करण की स्थिति वह स्थिति है जिसमें राज्यनियमों के द्वारा पति पत्नी को सहवास एवं सम्भोग की दृष्टि से पृथक् कर दिया जाता

1. "They have so transformed the social order that the traditional forms of family could not be maintained and at the same time they have made it difficult for the new equilibrium to become established."

है और मनुष्य बन जाते हैं। पर का अर्थ है गमात्र में स्थिति।"१ इस प्रकार व्यक्ति (individual) नगरी-ज्ञातियों एवं मनोवैज्ञानिकों प्रादि की विषय गमाधी है, गमात्रज्ञातियों की नहीं। मनुष्य (person) अपने मनुष्य एवं गमात्रमय मनुष्यों के बीच गया व्यक्ति (individual) है। अतः स्पष्ट है कि कोई भी व्यक्ति मानव प्राणी कुछेक के अवधार को छोड़ मनुष्य (person) है।

आगे ये मनुष्य (person) की धारणा अपने में और भी कई तत्व ऐसे छुपाये हुए है जो विषयित व्यवहार के अध्ययन में महत्वपूर्ण हैं। मनुष्य के सामूहिक मनुष्य उगते व्यवहार चाहें वह गमान्व हो अथवा बाल अपराधी, की ओर भी बहुत महत्त्व देने हैं। विलियम हीली (William Healy) वैयक्तिक विषयन का अध्ययन करने वाला प्रथम विद्वान् था। उसने स्पष्ट कहा "मान अपराध व अपराध भी सम्पूर्ण समस्या का गत्यात्मक केन्द्र हमेशा वैयक्तिक दोषी होगा।"२ क्योंकि हीली प्राथमिक रूप से एक नगरी-ज्ञातियों एवं मनोविश्लेषणवादी है इनलिये स्वाभाविक ही है कि वह अपराधी की मनोवैज्ञानिक एवं मनोविश्लेषणात्मक स्थितियों में अधिक रुचि ले।

वैयक्तिक जीवन संगठन

शाब्दिक विश्लेषण के उपरान्त वैयक्तिक विषयन को समझने के लिये वैयक्तिक जीवन संगठन को भी समझ लेना अनिवार्य है। कहना न होगा कि संगठन का अभाव ही विषयन की उत्पत्ति का संकेत है। "मनुष्य एक उद्देश्य-शील प्राणी है।" उसके उद्देश्य अपरिभाषित, अनिश्चित एवं अस्पष्ट हो सकते हैं किन्तु जीवन निरुद्देश्य नहीं हो सकता। अब उन उद्देश्यों को प्राप्त करने के लिये प्रत्येक व्यक्ति कुछ योजना बनाता है, अपने जीवन का कुछ संगठन बनाता है। जीवन संगठन (life organization) की परिभाषा देते हुए थॉमस एवं जैन्की (Thomas & Znaniecki) ने कहा है

1. "The person is an individual who has status. We come into the world as individuals. We acquire status and become persons. Status means position in Society.

—Park & Burgess.

2. "The dynamic centre of the whole problem of delinquency & crime will ever be the individual offender. —Healy.

3. "Man is a purposive creature." —Elliot & Merrill.

1. "Life organization may be defined as that structure of attitudes and values which has grown out of the social experience of each person and through which consciously or unconsciously, he hopes to realize his basic purposes.

[illegible]

1. Importance of the text

[illegible]

श्रीर कौशेय ।

“जीवन संगठन की सर्वोत्तमता एवं मर्यादा की उस सदस्या के लिये प्रतीति-
 पत्र लिखा जा सकता है जो कि दूर दूर तक के सामाजिक अभ्यर्थी से उत्तम
 दृष्टि है और जिसके द्वारा जीवन या अन्तर्गत रूप से वह अपने सामाजिक
 मर्यादा की प्राप्त करने की ओर आगे बढ़े।” इस प्रकार एक व्यक्ति का
 जीवन संगठन उसके मर्यादा के लिये वह व्यक्ति है जो निरंतर, निरंतर,
 कार्य, सामाजिक संस्था, धर्म-आचार एवं मर्यादा से संबंधित है। इसी
 विधान के द्वारा व्यक्ति को निरंतर करने है कि वह जीवन में कार्य करेगा।

उद्देश्यों की पूर्ति में असफल होने के लिये उत्तरदायी मानते हैं। फिर यह विश्वास कर लेने पर कि हर व्यक्ति उनके विरुद्ध है वे सामाजिक नियमों की परवाह नहीं करते और अपने लिये सामाजिक स्थितियों की पृथक् निजी परिभाषाएँ बनाते हैं। यही असन्तुलित स्थिति वैयक्तिक विघटन के नाम से सुकारी जाती है।

परिभाषा—उपर्युक्त समस्त विश्लेषण से यह तो स्पष्ट हो ही गया होगा कि वैयक्तिक विघटन उस स्थिति का नाम है जिसमें व्यक्ति समाज के मूल्यों एवं प्रतिमानों को मान्यता नहीं देता तथा अपने लिये व्यवहार का कोई और ही विधान बना लेता है। ऐसी ही परिभाषा देते हुए मोरर (Mowrer) महोदय ने कहा है “समस्त वैयक्तिक विघटन व्यक्ति की ओर से उस व्यवहार का प्रतिनिधित्व करता है जो संस्कृति-स्वीकृत प्रतिमानों से इस हद तक विचलित होता है जिससे सामाजिक अस्वीकृति को बल मिलता है।”^१ अस्तु स्पष्टतः सामाजिक रीति-रिवाजों से व्यक्ति के व्यवहार का विचलन ही वैयक्तिक विघटन की स्थिति का लक्षण है। आगे लैमर्ट (Lemert) महोदय के अनुसार वैयक्तिक विघटन “वह दशा या प्रक्रिया है जिसमें कि व्यक्ति प्रमुख भूमिका के प्रति अपने व्यवहार को स्थिर नहीं कर पाया है। उसकी भूमिका का चुनाव उलझन एवं विरोधपूर्ण होता है। ऐसा विघटन अस्थायी हो सकता है और निरन्तर भी।”^२ अस्तु व्यक्ति का समाज-अस्वीकृत आचरण ही उसे विघटन की ओर ले जाता है।

वैयक्तिक विघटन के कारण—

(१) व्यक्तिगत मनोवृत्ति एवं सामाजिक मूल्य (Individual attitudes & social values)—जैसा कि सामाजिक विघटन वाले अध्याय में मनोवृत्ति की व्याख्या करते हुए बतलाया ही जा चुका है कि यह वह

1. “All personal disorganization represents behaviour on the part of the individual which deviated from the culturally approved norm to such an extent as arouse social approval.”
E. R. Mowrer.

2. “A condition or process in which the person has not organized his behaviour around major role. There is conflict and confusion over his choice of roles. Such disorganization may be transitional or it may be continuous.”
E. M. Lemert.

आगे और भी गहराई में जाते हुए कहा जा सकता है कि व्यवहार को बहुत ही पुरानी कठोर नैतिक दृष्टि से देखा जाता है। दूसरे शब्दों में प्रस्तुत विधि-विधानों की अपर्याप्तता एवं कमियों पर ध्यान नहीं दिया जाता। फल-स्वरूप स्थिति को पूरी तरह समझने में असफलता प्राप्त होती है जो एक बड़ी हद तक वैयक्तिक विघटन के लिये उत्तरदायी है। वास्तव में जैसा कि यॉमस एवं जैनिगी महोदय ने कहा है कि वैयक्तिक विघटन के प्राथमिक कारणों में सबसे बड़ा कारण इन सामाजिक विधानों एवं स्थितियों से उत्पन्न होता है। दूसरे शब्दों में जब सामाजिक विधान समाज की परिवर्तित स्थितियों के अनुसार अपना रूप नहीं बनाते तो वैयक्तिक विघटन स्थान पाता है। पुरुष और स्त्रियाँ अस्पष्ट व्यवहार संहिता की आधार-शिला पर अपना जीवन सगटन सफल नहीं बना पाते। फलस्वरूप ऐसे लोग सामाजिक नियमों का उल्लंघन करते हैं जिसके बदले में उन्हें सामाजिक तिरस्कार का शिकार होना पड़ता है जो वैयक्तिक विघटन की ओर उन्मुख करता है। कहना न होगा कि मनुष्य एक सामाजिक प्राणी है। उसे अपने साथियों और मित्रों के स्नेह एवं प्रोत्साहन की आवश्यकता रहती है। वह अपने समाज के विधानों का उल्लंघन कर सफलता-पूर्वक जीवन व्यतीत नहीं कर सकता। अस्तु हम कह सकते हैं कि सामाजीकरण की सफलता एवं पर्याप्तता के अभाव में वह वैयक्तिक विघटन का पात्र बन सकता है। वह जाति से बहिष्कृत हो सकता है, आत्महत्या कर सकता है तथा एक अपराधी और लुटेरा बन सकता है। अतः यह वैयक्तिक दृष्टिकोणों का विकृत पोषण एक बड़ी हद तक वैयक्तिक विघटन के लिये उत्तरदायी है।

(२) सामाजिक संरचना और वैयक्तिक विघटन (Social structure & Individual disorganization)—इसे कई रूपों में देखा जा सकता है जो अधोलिखित है—

(1) पद की अमरुक्षा की भावना—सामाजिक संरचना का अर्थ स्पष्ट करते हुए हम 'सामाजिक विघटन' वाले अध्याय में कह ही आये हैं यह पदों एवं भूमिकाओं (Statuses & Roles) से निर्मित है। अब यह पद समाज में व्यक्ति को ही मिनता है और उसी से तदनुसार उसकी भूमिका अदा करने की आशा की जाती है। किन्तु यही पर यह भी भूल जाना होगा कि प्रत्येक व्यक्ति समूह में एक सुरक्षित पद की आवश्यकता महसूस करता है। चाहे वह बालक हो और चाहे वह व्यस्क हरेक सुरक्षा की भावना को प्राप्त करने के लिये निरन्तर प्रयत्नशील है। बालक की अपने परिवार में स्थिति, उसका स्कूल से सामञ्जस्य, उसका विषम लिंगियों के सम्पर्क में विकास तथा उसका विवाह

इस प्रक्रिया में सम्मिलित हैं और इस प्रकार विघटन के शिकार बनते हैं "इसलिये एक विघटित समाज उन व्यक्तियों से निर्मित है जिनके जीवन न्यूनताधिक रूप में विघटित है।" जब पुरातन सामाजिक मूल्यों की आलोचना की जाती है अनेक व्यक्ति वैयक्तिक संगठन को छोटे हुए नजर आते हैं।

यही पर यह भी कह देना अनावश्यक न होगा कि वैयक्तिक विघटन और सामाजिक विघटन एक घेरे में कार्य करते हैं। विघटित व्यक्ति अपने व्यवहार से दूसरे लोगों को प्रभावित कर और भी अधिक विघटन को जन्म देता है। कोई भी व्यक्ति शून्य में नहीं रहता। हर व्यक्ति सामाजिक सम्बन्धों में रहता है। अस्तु वह अनेक लोगों को प्रभावित करता है। एक विघटित व्यक्ति अपनी भूमिका को सही एवं प्रत्याशित रूप में नहीं निभा सकता जो स्वभावतः दूसरे लोगों के पद एवं भूमिकाओं में भी असन्तुलन पैदा करता है। दशाहरण के लिये एक उन्मादी (neurotic) पत्नी अपनी भूमिका को ठीक से अदा न कर पाने के कारण अपने पति एवं बालकों के जीवन को भी विघटित बना सकती है।

(iii) पदों और भूमिकाओं की विविधता—पदों और भूमिकाओं की बहुलता भी एक बड़ी हद तक वैयक्तिक विघटन का जन्म देती है। ऐसी स्थिति में व्यक्ति अपने जीवन संगठन की एकता को नहीं बनाये रख पाता। दूसरे शब्दों में व्यक्ति यह निश्चित नहीं कर पाता कि समाज उससे किस भूमिका की आशा कर रहा है। एक भावुक व्यक्ति इस प्रकार अपने पद और भूमिका पर अविश्वास कर सकता है और वैयक्तिक संगठन को भग्न कर सकता है। उसका विश्वास अवाञ्छनीय बातों की ओर खिंच सकता है और ऐसी दशाओं में व्यक्ति केवल सुख प्राप्त करने को ही अपने जीवन का लक्ष्य बना सकता है। स्पष्ट ही है कि भौतिक सुख को ही जीवन का लक्ष्य मान कर चलने वाले व्यक्ति के विघटन के अनेक अवसर बने रहते हैं।

(iv) शारीरिक एवं मानसिक दोष—फिर व्यक्ति की कुछ अपनी शारीरिक एवं मानसिक दुर्बलताएँ भी समाज में उसकी भूमिका को असन्तुष्ट बना सकती हैं। ऐसा विशेषरूप से व्यवहार की सामाजिक परिभाषाओं पर ही निर्भर है। एक व्यक्ति जो अन्धा है अथवा मानसिक दुर्बलता से ग्रसित है

1. "A disorganized society therefore is composed of individuals whose lives are also more or less disorganized."

—Elliot & Menn.

(v) पदों और भूमिकाओं में असंगति—हमारे समाज की जटिलता भी वैयक्तिक विघटन के लिये बहुत कुछ जिम्मेदार है। अनेको पद ऐसे हैं जिनकी भूमिका उनसे संगति नहीं पाती। अरतु आज व्यक्ति विल्कुल ही नया तथा बहुत कुछ उलझी हुई स्थितियों से झगड़ रहा है जिनके लिये कि कोई स्वीकृत भूमिका ही नहीं है। उदाहरण के लिये पूँजीवादी का एक पद है। अब अपने स्वार्थ को ध्यान में रखते हुए तो वह गरीब मजदूरों का शोषण करने को उचित समझ सकता है। किन्तु नैतिक एवं धार्मिक स्थितियाँ तथा प्रतिमान उसे वैसा करने के लिये निषेध करते हैं। इस प्रकार वह समझ नहीं पाता कि उसकी वास्तव में भूमिका क्या है। लिटन महोदय ने इस बात को बड़ी अच्छी तरह कहा है—“व्यक्ति अपने को बहुधा ऐसी स्थितियों के समक्ष पाता है जिनमें कि वह दोनों के ही पद और कार्यों के विषय में अनिश्चित है—अपने और साथ ही दूसरों के भी।”¹ इस प्रकार नयी स्थितियों की माँग अत्यन्त महत्त्वपूर्ण है और व्यक्ति को एक न एक भूमिका चुननी पड़ती है। लेकिन वह बहुधा अपने चुनाव की बौद्धिकता के विषय में अनिश्चित है। साथ ही वह इस बात के विषय में भी कभी निश्चित नहीं हो सकता कि लोग उसके व्यवहार के प्रति वही प्रतिक्रिया करेंगे जिसकी कि वह आशा रख रहा है। यह स्थिति सामाजिक सम्बन्धों के बीच एक गहरी असुरक्षा को जन्म देती है। फलस्वरूप निराशा एवं विक्षोभ को जन्म मिलता है जो एक बड़ी हद तक वैयक्तिक विघटन के लक्षण एवं चालक है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि सामाजिक संरचना अपने उपर्युक्त समस्त रूपों में बहुत कुछ वैयक्तिक विघटन के लिये उत्तरदायी है।

(३) संकट और वैयक्तिक विघटन (Crisis & Personal Disorganization)—संकट का अर्थ हम सामाजिक विघटन वाले अध्याय में देख ही आये हैं। वैयक्तिक विघटन के सम्बन्ध में संकट की व्याख्या करते हुए कहा जा सकता है कि यह वह स्थिति है, जबकि व्यक्ति अपने जीवन संगठन की पुनर्सामञ्जस्य की समस्या का मुकाबिला करता है। इसे हम दूसरे शब्दों में वैयक्तिक संकट के नाम से पुकार सकते हैं। अब हम वैयक्तिक

1. “The individual...finds himself frequently confronted by situations in which he is uncertain both of his own statuses and roles and of those of others.”
Ralf Linion.

वैयक्तिक विघटन के रूप (Forms of Individual Disorganization)

वैयक्तिक विघटन के रूपों के विषय में अधिक विस्तार में न जाकर हम यही कहेंगे कि यह बाल अपराध, अपराध, मद्यपान, मानसिक दुर्बलता, पागलपन, यौन अपराध, वेश्यावृत्ति तथा आत्महत्या आदि के रूप में प्रकाशित होता है। यहाँ यह भी नहीं भूल जाना होगा कि यह वैयक्तिक विघटन के चरम रूप है। वैसे वैयक्तिक विघटन के ये सारे रूप किसी न किसी ढंग में व्यक्ति के सत्तोपप्रद जीवन संगठन प्राप्त करने की अयोग्यता के प्रतीक हैं। इनमें भी आत्महत्या वैयक्तिक विघटन का तीव्रतम रूप है जो बहुत ही कम देखने को मिलता है। वैसे इन सभी का विशद विश्लेषण अगले अध्यायों में देखने को मिलेगा। हाँ प्रथम दो रूपों का अध्ययन इस पुस्तक के प्रथम भाग में देखने को मिलेगा।

सम्बन्ध से है जो होटलों आदि में आवश्यकता पर उपस्थित लड़कियों (call girls) के साथ होता है। यहाँ भी वही समस्या है कि इसमें और वेश्यावृत्ति में क्या अन्तर है, और इसे वेश्यावृत्ति कहा जा सकता है या नहीं? फिर तीसरी और अंतिम मुश्किल पैदा होती है छद्मवेशी वेश्यावृत्ति (camouflage) के साथ। इसका तात्पर्य उस दशा से है जिसमें कि बाह्य रूप में तो उन्होंने अपने को नाचने गाने वाली घोषित कर रखा है किन्तु गुप्त रूप में पेशा करती हैं—आखिर यहाँ भी यही प्रश्न है कि इसमें और वेश्यावृत्ति में क्या अन्तर है? फिर इसे वेश्यावृत्ति मानते हैं या नहीं? अस्तु आगे बढ़ने से पूर्व आवश्यकता है इसकी निश्चित परिभाषा की। इस सम्बन्ध में Flexner महोदय की परिभाषा उद्धरणीय है—“वेश्यावृत्ति वह यौन-सम्बन्ध है जो खरीद, सकरता तथा सवेगात्मक उदासीनता के अर्थ में समझाया जा सकता है।”¹ इस प्रकार हम देखते हैं कि इस परिभाषा में तीन तत्त्वों पर विशेष बल है। जहाँ तक यौन-सम्बन्ध का प्रश्न है यह इसकी पूर्व मान्य दशा है। शेष तीन तत्त्वों में पहला है पैसे से खरीदना (barter), दूसरा है सकरता (promiscuity) और तीसरा सवेगात्मक उदासीनता (emotional indifference)। यदि हम इन तीनों तत्त्वों का विश्लेषण करें तो पहले का तात्पर्य है कि रुपया या वस्तु के रूप में कुछ देकर ही यह सम्बन्ध सम्भव है। इसके अनुसार किसी स्त्री के साथ बिना पैसे व कोई वस्तु दिये, अवैध यौन सम्बन्ध इस श्रेणी में नहीं आता। दूसरे तत्त्व सकरता (promiscuity) का संकेत कुछ आदिकालीन पशुवत यौन-सम्बन्ध की ओर है। यहाँ जाति, आयु, धर्म, सम्प्रदाय आदि का कोई बन्धन नहीं रहता। इस प्रकार पति पत्नी के यौन-सम्बन्ध में जोर इसमें यह अन्तर करता है। तीसरे और भी परम् महत्वपूर्ण तत्त्व—सवेगात्मक उदासीनता का आशय है प्रेम का अभाव, स्पष्टतः ही बहुधा दोनों ओर ही स्नेह का लगाव जैसी कोई चीज न होकर केवल यौन-इच्छा की तृप्ति एव जीविकोपार्जन जैसी वृत्तियाँ ही महत्वपूर्ण होती है। इस प्रकार प्रेमी और प्रेयसी का यौन-सम्बन्ध इस वर्ग में नहीं आता।

यहाँ पर स्पष्ट कर देना मेरे विचार से परभावशक है कि प्रेम (love) और पिपासा (lust) दो पृथक्-पृथक् बातें हैं। भूल नहीं जाना चाहिये कि प्रेम में भी पिपासा का तत्त्व विद्यमान रहता है, किन्तु प्रेम पिपासा से कुछ

1. “Prohibition is sexual inter-course characterised by barter, promiscuity and emotional indifference.” *Eleus.*

— 4 —

Physical Advisory Committee (Social & Moral)

I have been thinking about you very much lately
and wondering how you are getting along.
I hope you are well and happy.

[illegible]

$\frac{1}{n} \sum_{j=1}^n x_j = \bar{x}$

[illegible]

2) The first step is to find the 2×2 submatrix A of B such that A is invertible.

LE FINE ED ESISTE ALCUNE CURE DI MARCHI E DI CURE DI CURE

[illegible]

14112

(२) *ब्रिडलर ग्राफ़* (The bridler graph) — यह ग्राफ़

[illegible][illegible]

22 242 44 2.2 112 11111 11 111111 22 2111 1111 111 11

[illegible][illegible]

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32

(1) *State (T) is blind* – *State (T) is blind* – *State (T) is blind*

(1) $\text{C}_2\text{H}_5\text{Br}$ and $\text{C}_2\text{H}_5\text{I}$ are the best starting materials for the synthesis of $\text{C}_2\text{H}_5\text{Br}$ and $\text{C}_2\text{H}_5\text{I}$ respectively.

[illegible]

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ।

1. "Love is high, love is god like and lust is but only its dust."

2. 'The pimp—advertise the charms of the inmates of special houses, and tempt the footsteps of those men who need entertainment to certain specific houses.' *Committee.*

(४) मकान मालिक (The land lord)—बगल के मालिक इस सम्बन्ध में विचारणीय है। वे मीन किसानों में अत्यधिक ऊँचे दाम वसूल करते हैं और उनकी कमाई का एक बड़ा हिस्सा हथिया लेते हैं।

अब स्पष्ट है कि वेस्वा के मायन्याय इनके व्यक्ति भी इस वृत्ति सम्मिलित होते हैं। इस प्रकार हमने वेस्वावृत्ति का जहाँ दो स्तरों में देखा (गमना) वहना है वृत्ति का आंतरिक पहलू, दूसरा है बाह्य। किन्तु आवश्यक दोनों ही हैं।

वेस्वावृत्ति के कारण (Causes of prostitution)—कहना होगा कि वेस्वावृत्ति वैयक्तिक विपटन का परम् निरूप्य एवं अत्यन्त पतित रूप है। मानव के समाज व्याधिकीय (sociopathic) व्यवहार की यह चरम स्थिति है। मानव जिस दर तक पतित हो सकता है, इस बात का पुष्ट प्रमाण है। और, यही भूल नहीं जाना होगा कि वेस्वावृत्ति द्विपक्षीय प्रक्रिया (two way process) है। कहने का आशय यह है कि इसके कारणों के विवेचन में हमें ध्यान रखना होगा कि केवल नारी ही नहीं अपितु पुरुष भी उगी हड तक समान रूप से इस दोषमयी व्यवस्था के लिये उत्तरदायी है।¹

अतः हमने पहले कि हम नारी की दोषपूर्ण कमजोरी का उद्घाटन करें, पुरुष महोदय के विषय में कुछ लेखा-जोखा ले लेना आवश्यक है।

वेस्वावृत्ति का प्रतिमानिकरण (Patternisation of prostitution)—जैसा कि संकेत दिया ही जा चुका है यहाँ हमें देखना है कि पुरुष का अनुरान इसमें कहाँ तक रहता है। इसलिये हमें यह देखना होगा कि कैसे व्यक्ति इस वृत्ति में अधिक फँसते हैं। श्री Lemert ने इस सम्बन्ध में तीन प्रकार के पुरुषों का हवाला दिया है जो अधोलिखित हैं—

(१) ऐसे व्यक्ति जो कुछ या अधिक दिनों तक परिस्थितियों वश वैधानिक मीन सम्बन्ध करने में असमर्थ रहते हैं। ऐसे व्यक्तियों में आते हैं स्थानान्तरित व्यक्ति (migratory), अस्थायी मजदूर (casual labour) सिपाही एवं सैनिक, रिकशा चालक, ठेला चालक, तथा व्यापारी, एजेंट आदि।

1. "It is frequently maintained that no approach can be made to the subject of prostitution of women without the man who come forward as the customers.." By D. S. Mohuli.

(variety) का अनुभव करना चाहते हैं। धीरे-धीरे वही लोग आदत बन जाने हैं। दृष्टान्तवत् आज किसी दोस्त ने जो स्वयं वेश्यागामी है, बातों में फँसाया और वेश्या के कमरे की सीढ़ियों पर चढ़ने लगे। परिणामस्वरूप कल वे उम कमरे के कण-कण में परिचित हो गये। यहाँ एक विशेष बात अवश्य ध्यान रखनी चाहिये कि किसी भी बुराई की ओर पहली-पहली बार अग्रसर होने समय मनुष्य की आत्मा, उसका त्रिवेक, उसकी बुद्धि उसे एक झटका सा देकर उम बुराई के दोषों का कुछ आभास सा अवशेष देती है। किन्तु मनुष्य अपने कौतुहल से अन्या होकर उमकी विन्ता नहीं करता। यही बात वेश्यालय की सीढ़ियों पर पहली-पहली बार चढ़ने वाले पर भी पूर्णतः पटती है। भूल नहीं जाना चाहिये कि यह एक परम महत्त्वपूर्ण मनोवैज्ञानिक तथ्य है। वस्तु स्पष्ट है कि पुरुष की ये विचित्रता की कामना, लालसा, एवं विश्वास एक बड़ी हद तक वेश्यावृत्ति को गतिमान रखती है। कहना न होगा कि यदि पुरुष एक रोज वेश्यालयों में न जायें और कभी न जाने का निर्णय करे तो वेश्यावृत्ति के लिये स्थान ही कहाँ रह जाता है। दूसरे ही दिन वे नारकीय कमरे अपने भाग्य का उदय मानेंगे, गाव ही गाव अपने को भार-मुक्त भी।

अब यहाँ तक तो रहा पुरुष का वेश्यावृत्ति के प्रचलन में अनुदान। फिर यह भी देखना अन्यावश्यक है कि आखिर स्त्रियाँ इस कलकित व्यवसाय को क्यों अपनाती हैं। इसके लिये अधोलिखित कारक उत्तरदायी हैं—

१ जैवकीय कारक (Biological Factor)

कहने की आवश्यकता नहीं कि वेश्यावृत्ति स्वयं एक जैवकीय विषय है। ऐसी दशा में इस सम्बन्ध में जैवकीय कारकों का महत्त्व होना कोई आश्चर्यजनक बात नहीं। इसे हम अधोलिखित रूपों में देख सकते हैं।

(अ) पितृक सम्पत्ति और वेश्यावृत्ति (Patriarchal heritage and Prostitution)—पितृक सम्पत्ति से आशय कुछ ऐसे जीवकोषों के (cells) सक्रमण से नहीं है जो वेश्यावृत्ति को प्रेरित करते हैं। अपितु इसका तो तात्पर्य केवल इतना भर है कि अनेकों वेश्या-समुदाय ऐसे हैं

1. "Prostitution satisfies the craving for variety, for perverse gratification, for mysterious and provocative surroundings, for intercourse free from entangling cares and civilised pretense."

1. 1911 का 1171 पुरुषों का वेश्यावृत्ति के प्रचलन में अनुदान।
 1892 से 1911 तक 1171 पुरुषों हेतु जागिर स्थितियों इन कलकित व्यवसाय
 का 1171 वार्षिक है। इनके लिए न्यायिक न्याय उतरदायी है—

1. वैज्ञानिक कारक (Biological Factor)

इस से निराकरण नए कि वेश्यावृत्ति स्वयं एक जैविकीय विषय है।
 जो 1911 से इन मनुष्यों में वैज्ञानिक कारकों का महत्व होना कोई आवश्यक
 1911 से इन इन अतिरिक्त रूप में देखा सकते हैं।

(1) पंडित सम्पति और वेश्यावृत्ति (Patriarchal heritage
 and Prostitution)—पंडित सम्पति से आशय कुछ ऐसे जीवकोषों के
 (cells) महत्त्व से नहीं है जो वेश्यावृत्ति को प्रेरित करते हैं। अर्थात्
 1911 से जागरण केवल इतना भर है कि अनेको वेश्या-समुदाय ऐसे हैं

1. "Prostitution satisfies the era"
 over-gratification, for n
 1, for inter-
 tence"

२. मनोवैज्ञानिक कारक (Psychological Factor)

इसके अवलिखित पक्षों विचारणीय हैं—

(अ) बुद्धिहीनता एवं मानसिक दुर्बलता (Feeble mindedness & low intelligence)—बुद्धि पर वातावरण का पर्याप्त प्रभाव पड़ता है। अस्तु गन्दी वस्तियों (slums) के दरिद्र वातावरण में बसने वाली लड़कियों की बुद्धि बहुधा कमजोर होती है। वे अपने भविष्य के विषय में, अपने अच्छे और बुरे तथा अपने हित और अहित के विषय में दूरदर्शी (far sighted) नहीं होतीं। परिणामस्वरूप बहुधा ऐसे वातावरण के कुछ उत्पादन कुछ और कारकों की सहायता या सरलतापूर्वक यह मार्ग स्वीकार कर लेते हैं। इस प्रकार कम बुद्धि वाली स्त्रियों की इस वृत्ति को स्वीकार करने की संभावना अधिक रहती है, अपेक्षाकृत तीव्र बुद्धि वाली स्त्रियों के। साथ ही ऐसी कम बुद्धि वाली लड़कियों को गाँवों में स्टेशनों आदि से टैक्सी (Taxi) द्वारा कार्यरत गिरोह उठा ले जाता है और फिर उन्हें यह वृत्ति स्वीकार करनी पड़ती है।

(ब) संवेगात्मक तनाव (Emotional insecurity)—संवेग मनोवैज्ञानिक तथ्य है। अतः इस सम्बन्ध में विश्लेषण करते हुए डा० एडवर्ड ग्लोवर (Edward Glover) ने बड़ी अच्छी व्याख्या प्रस्तुत की है। उनके विचारानुसार अनेक स्त्रियाँ मनोवैज्ञानिक एवं संवेगात्मक सुरक्षा से वंचित होने के कारण इस ओर बढ़ आती हैं। दूसरे शब्दों में हम कह सकते हैं कि जिन लड़कियों को बचपन में स्नेह नहीं मिला होता, जिनसे उन्हें परेशानी मिली होती है वे एक प्रकार की क्षति-पूर्ति (compensation) तथा बदला लेने की अधर्चेतन भावना से प्रेरित होकर इस मार्ग का अनुसरण करती हैं। इस प्रकार की लड़कियों में अपने माता-पिता के प्रति एक प्रकार की घृणा की सी भावना होती है और प्रतिकारस्वरूप वह इस घृणा की भावना को समस्त मानव समाज पर इस रूप में आरोपित कर सतोष सा पाती है। अधिक स्पष्ट करते हुए कहा जा सकता है कि ऐसी लड़की अपने पिता के प्रति प्रज्वलित घृणा को सम्पूर्ण पुरुषों के प्रति, उनके पतन का साधन बनकर, एक बदले की भावना प्रकट करती है। यह विश्लेषण दूसरे रूप में मनोवैज्ञानिक (psychiatric) सिद्धान्त कहता है।

(स) आत्महीनता की भावना और क्षतिपूर्ति (Compensation of inferiority complex)—इस सम्बन्ध में किंगले डेविज महोदय (Kingley Davis) की “वैश्यावृत्ति का समाजशास्त्र”, नाम का निबन्ध

[illegible]

संसाधन (Economic factors)

[illegible][illegible][illegible]

एवं भौतिक स्वास्थ पर भारतीय गमिति की रिपोर्ट में अच्छा विवरण है। पर्यवेक्षण करने हुए गमिति के सदस्यों ने एक बेश्यालय में तीन नयी लड़कियों को देखा और उनमें इस सम्बन्ध में प्रश्न किये—उत्तर में उन लड़कियों का कहना था कि ये लड़कियाँ अब शहर में बहुत मुसीबी थी। कारण यह था कि गाँव में उन्हें जँघरे कोठों में रहना पड़ता था, यहाँ पर बढोस्ता-पूयंक काम करना पड़ता था, तथा चरित्रियों से बहुत समय तक झगड़ना पड़ता था, जिससे उनके छात्रे पड़ जाते थे, नारीर विक्रीण हो जाना था, मोन्दयं फीका पड़ जाता था। साथ ही वे कभी भी नये कपड़े नहीं खरीद सकती थी, सिनेमा, चायपार्टी, तथा कार में बैठने का आनन्द नहीं ले सकती थी। वे एक दिन में कुछ धानाओं से अधिक नहीं कमा सकती थी। किन्तु जब वे शहर में आई हैं उनकी आय अनुमानतः सम्मिलित रूप में १००० रु० माह पर पहुँच गई थी, साथ ही सायकाल कुल ८ से लेकर ११ बजे तक काम करना पड़ता था। फिर शेष समय में वे जो चाहे कुछ भी करने के लिये स्वतंत्र थी। समिति के सदस्य इसका उत्तर बया देते। इस प्रकार हम देखते हैं कि निर्धनता अपने कुछ सहकारकों सहित एक बड़ी हद तक बेश्यावृत्ति के लिये उत्तरदायी है। विस्तृत रूप से इसे अधोलिखित रूप में देया जा सकता है—

(अ) आवश्यकता—यों तो सभी बेश्याएँ जीवन की आवश्यकता की पूर्ति के लिये ही इस पेशे को अपनाती हैं किन्तु फिर भी कुछ बेश्याएँ अन्य कारणों के न रहते हुए भी केवल आवश्यकता की पूर्ति के लिये मनुष्य की पिपासा को शिकार बनती हैं। समिति के पर्यवेक्षण के अनुसार एक बेश्या ने बतलामा कि गाँव में उसके चार भाई हैं और चारों ही छोटे हैं। अतः उनके पढ़ने लिखने, उनके आगे बढ़ने के लिये तथा अपने जीवन-निर्वाह के लिये भी पैसों की आवश्यकता के कारण वह इस पेशे को अपनाये हुए है। हैफर महोदय ने एक बेश्या के सम्बन्ध में कहा है कि उसने अपने जीवन-निर्वाह के लिये पहले एक घरेलू नौकरानी के रूप में मालकिन की ठोकरे खाने से इस पतित मार्ग को अपनाना अच्छा समझा।

(ब) भौतिक आकर्षण—अनेकों लड़कियाँ बाह्य भौतिक वस्तुओं के आकर्षण से अन्धी हो तथा किसी अन्य साधन से उसे प्राप्त करने की असमर्थता के कारण इस वृत्ति को अपना लेती हैं। उदाहरण के लिये कुछ लड़कियाँ सिनेमा के टिकिट खरीदने के लिये प्रारम्भ में यौन-सम्बन्ध करा सकती हैं और आगे चलकर यही उनकी वृत्ति बन जाती है। होवाडं वूलस्टन महोदय का

[illegible]

परीक्षापूर्व व्याख्यातक वर्गिका (Call girls) और के माप काम करती है। वे महिलाएं मायने की जा सकती हैं जिनका उद्देश्य के सिद्ध है कि वे माप की अपाती है। पूरा ही काम करने के लिए महिलाएं को वे पड़ोस पड़- (१) अपाती, (२) महिलाओं को अपाती—अप पड़ोस पड़ोस

[illegible]

कहते हैं कि समाज के नियमों को तोड़ने वाले को समाज के नियमों के अनुसार ही ठीक करना है। (Criminal causes) समाज के नियमों को तोड़ने वाले को समाज के नियमों के अनुसार ही ठीक करना है।

[illegible]

1. "In Prohibition the ordinary woman can realize almost as much in one night as her manager abilities would enable her to earn (Legislatively) in a week."

—by Richard W. Collins.

3. "Where a demand necessarily for the by the women Committee.

के मन में वेश्यावृत्ति पूँजीवासी मूल्यों (capitalistic values) का प्रकाशन है। डेविंग (Davis) एवं सोरोकिन (Sorokin) महोदय की बात की इस सम्बन्ध में हम ऊपर चर्चा कर ही आये हैं।

अब जैसा कि हमें दिया ही जा चुका है कि गरीबी प्रत्यक्ष एवं अप्रत्यक्ष दोनों ही रूपों में वेश्यावृत्ति की ओर ले जाती है। अप्रत्यक्ष रूप में हम से मतलब है, गंदी बस्तियों का वातावरण, मकान, पड़ोस, आदि। यह इस सम्बन्ध में अत्यधिक महत्वपूर्ण है इसलिए उन्हें एक अनग शीर्षक में स्पष्ट करते हैं।

४ गृह-दशाएँ (Home Conditions)

(अ) कहा ही जा चुका है कि अधिकतर द्रव्य का निम्नचम आर्थिक स्थिति से होता है। अस्तु इसके अधोलिखित पहलू देखे जा सकते हैं। औद्योगीकरण (Industrialisation) आदि जैसे अन्य अनेक कारणों से नगरों में जनसंख्या का घनत्व आवश्यकता से अधिक हो गया है। ऐसी दशा में गरीब आदमी बड़ी बटिनादियों के उपरान्त गंदी बस्तियों (slum Arcas) में ही मकान ले पाते हैं। कारण स्पष्ट है कि अच्छी जगह पर किराया अधिक होता है जिसे गरीब देने में असमर्थ हैं। अतः उन्हें इस गंदे वातावरण में रहना पड़ता है जो हर दृष्टि से हानिकारक है।

(ब) पड़ोस (Neighbour)—कुछ पड़ोस ऐसे होते हैं जो सभी घुराइयों के अङ्गु होते हैं। इन पड़ोसों में शराब, एवम् व्यभिचार खुले तौर पर चलता है। स्वाभाविक ही है कि ऐसे पड़ोस में रहने वाली लड़कियाँ इस वृत्ति की ओर प्रवृत्त हो जाती हैं। फिर एक बार आदमी के बिगड़ने पर उसके सुधरने की संभावना बहुत ही कम रह जाती है। यदि पड़ोस सज्जन है तो एक बार गर विकार मन में पैदा भी हो तब भी दबाया जा सकता है।

५. पारिवारिक विघटन

हर व्यक्ति जानता है कि परिवार वह पहली और परम महत्त्वपूर्ण संस्था है जो बालक को अनायास ही प्रशिक्षित करती है, बनाती है, एव बिगाड़ती है। अस्तु अपने विषय के सम्बन्ध में इसके अधोलिखित पहलू दर्शनीय हैं—

(अ) नष्टघर (Broken home)—यहाँ ध्यान रहे कि नष्ट घर वे होते हैं जिनमें से पति या पत्नी में से किसी एक की मृत्यु हो जाय, तलाक मिल जाय, परिस्थान हो जाय, आदि। ऐसी स्थिति में अनेको जटिलताएँ पैदा हो

— ५५५ —

... in many cases, the number is a variable factor without the slightest compensation and the factor is a variable factor and the factor is a variable factor.

... (a) ...

... (b) ...

... (c) ...

... (d) ...

... (e) ...

जाती है इसके अतिरिक्त एक अतिशित स्त्री के लिये अपने जीवनयाप का कोई और ठीक रास्ता भी तो नहीं रहता। यही परिणाम विधवा के प्रति साम-समुर के दुःस्वभाव का निकलता है।

६. धार्मिक एवं परम्परागत कारक (Religious & Traditional factors)

धर्म विश्वास एवं अभ्यास का संयुक्त रूप है। अब जहाँ तक विश्वास विवेकपूर्ण है वहाँ तक तो धर्म प्रगति का मार्ग है और जहाँ धर्म अन्धविश्वासों से (superstitious) बोधिल होता है वही वह अवनति के द्वार खोल देता है। यह बात अधोलिखित विश्लेषण से और भी स्पष्ट हो जायगी। कई रूपों में देखा जा सकता है इसे—

(अ) देवदासी प्रथा (Devadasi Pratha or Custom)—देवदासी प्रथा के अनुसार कुछ लड़कियाँ जो किन्हीं कारणोंवश मंदिरों को समर्पित कर दी जाती हैं और जिनको जन्म भर बचारी रहने का बन्धन रहता है बहुधा इस वृत्ति को अपना लेती हैं। यह प्रथा मद्रास, बम्बई, एवं उड़ीसा, राज्यों में मिलती है। यद्यपि देवदासी विरुद्ध कानून मद्रास और बम्बई दोनों ही राज्यों में लागू कर दिये गये हैं जिनमें मद्रास एक बड़ी हद तक इस कुप्रथा को रोकने में सफल हो सका है।

भारतीय पर्यवेक्षण समिति के अनुसार बम्बई के वेश्यालयों में यलम्मा (yellamma), कर्नाटक के दुर्गा एवं मंगेश तथा छण्डेश आदि राज्य के अन्य भागों से अनेक देवदासियाँ मिलती हैं। क्योंकि इन्हे जन्म भर अविवाहित रहना जरूरी होता है और यह मानव प्रकृति के विरुद्ध है अस्तु सरलतया ये लोग इस कुत्सित मार्ग को स्वीकार कर लेती हैं। वे माँ बाप जिनकी सत्तान नहीं बचती—देवी देवता के नमस्कार यह प्रतिज्ञा करते हैं कि अगर उनकी सत्तान जीवित रही तो वह मंदिर-देवता को अर्पित कर दी जायेंगी।

फिर ये देवदासी प्रथा यशानुक्रमण के आधार पर चलती है। यानी उन वेश्या देवदासियों की सत्तानें भी वेश्याएँ ही बनती हैं। जैसा कि सवेत दिया ही जा चुका है कि बम्बई के अधिकतर वेश्यालयों में अधिकतर वेश्याएँ देवदासी ही हैं।

अब इन लड़कियों को देवताओं को अर्पण करने का उत्सव बड़ी उत्सुकता का विषय है। यह देवता कहलाता है। इन लड़कियों का उस अवसर पर विवाह भी सम्पन्न किया जा सकता है, किन्तु वहाँ पर पुरुष के

रुपान पर प्रत्य बेव्यावृत्ति गयी हो ऐसी है। यह एक प्रकार से ईंट-ईंट का फावड़ा (mock masonry) होता है।

(ब) ताम्र मण्डी अथवा कामावली (Nilaya mangli or kala-

vanti) — यह परम्परागत रूप से उक्त फैसले का महुँद होता है जो राजा और महेन्द्राजी के महलों के आसपास पाई जाती थी और राजाओं की सेवा करने की थी और उनका के अदम्य पर अनगण्य महेन्द्राजी की महीन्द्राजी करने की। इनकी सामाजिक सरस्वती के समान ही एक निरिच्छा रूपान्तरण करती थी। इनके रूप से नयी दुर्लभ के गले में एक पवित्र मण्डी बेव्यावृत्ति उसकी महेन्द्राजी की राजा के सिद्ध मध्य मानी जाती थी और यही एक कड़ी जाना है कि महीन्द्राजी में सामाजिक परिवर्तन के नये प्रवृत्त अपने हीन समाजों प्रथम अग्रिम के सिद्ध होती के पास जाने की प्रोत्साहित सिद्ध होती है। यद्यपि इन फैसले के समान अब भी मिलते हैं किन्तु फिर विकसमणीय एवं नीतिक विधायी के उत्पत्ति पर प्रसार के कारण ये बात निमित्तशील हो समाप्त प्रा. होता

जा रही है।

(ग) महल और पंडा (Mahalens & Pandas) — कुछ मध्य-कालीन पंडा एवं महलों के धार्मिक केन्द्र एवं अप्रत्यक्ष भी, पक्ष की ओर में, ऐसी मण्डी की आर्थिक जीवन की ओर धीरे धीरे हैं। यही सामु और अन्य दृष्टिकोण उदाहरण अपनी चीज-खुशी की शक्ति करते हैं। यह समाज का गुण विचार है।

७. सामाजिक जीवन एवं समाजशास्त्रीय दृष्टि

यही बात महल के पूर्व यह अवस्था देना परमावश्यक है कि यद्यपि बेव्यावृत्ति समाज के सिद्ध अस्मिता-स्वरूप अवस्था है किन्तु यह सामाजिक विचार (social neglect) का ही ही परिवर्तन है। पंडावतार (Flexner) ने "Prostitution in Europe", नाम की अपनी प्रवृत्त में लिखा है "बेव्यावृत्ति व्यक्ति की पारस्परिक एवं प्रजाति एवं सामाजिक दृष्टि से देना आ सकता है।

1. "Prostitution is a phenomenon arising out of the complicated interaction of personal factors and social conditions." — Flexner.

है जहाँ कोई गुप्त स्थान ही नहीं। अस्तु, एक अच्छी खासी भीड़ एक कम जगह होने के कारण अनैतिकता को बल मिलता है।

(ब) अकेले घर की समस्या (Problem of lonely home)—यह वैयक्तिक एवं उच्च परिवार में अधिक होती है—ऐसे परिवारों में बलब जाना, ट्यूटर, नौकर, पुरुष मित्र, आदि अनेक उलझने डाल देते हैं। इस सबका अन्तिम परिणाम होता है वेश्यावृत्ति।

(स) नष्ट घर (Broken home)—जहाँ सामाजिकरण में कुछ संवेगात्मक तत्व आ जाते हैं, माँ-बाप अनैतिक होते हैं, वहाँ यह समस्या महत्वपूर्ण बन जाती है।

(३) कार्यमय जिन्दगी (Work life)—अर्थात् माँ का नौकरी करना। लड़की का छोटी उम्र में नौकरी करना फिर यहाँ पर भी काम की प्रकृति एवं किस्म (nature & kind of work) विचारणीय है। उदाहरण के लिये विक्रेता लड़कियाँ (sales girls) टाइपिस्ट (typist girls) लड़कियाँ इत्यादि।

(४) सहशिक्षा (Co-education)—बिवीरिज (Beveridge) का वेश्यावृत्ति के लिये बतलाया गया यह कारक कुछ विवादपूर्ण है। कहना न होगा कि भारत में सहशिक्षा अर्थात् लड़के और लड़कियों के साथ-साथ एक ही जगह पढ़ने की व्यवस्था का प्रारम्भ हाल का ही उत्पादन है। यहाँ बिवीरिज (Beveridge) के अनुसार पालक की भावना (guilt complex) बहुत महत्वपूर्ण है। किसी भी दशा में उसे एक सामान्य कारक मानना सन्देहपूर्ण है।

(५) कातरता (Cowardice)—जो लड़कियाँ सामाजिक बुराईयों के घपेड़ों में जूझने में असमर्थ होती हैं, अक्षम होती हैं, कातर होती हैं वे सरलतया उनकी शिकार बन जाती हैं। फिर रास्ता खुल ही जाता है।

(६) वैयक्तिक कारक (Personal factors)—यहाँ ग्लैंडुलर्यो का असामञ्जस्य (glandular mal adjustment), मानसिक दुर्बलता, योन्तृपा की अत्यधिकता आदि कारक विचारणीय हैं।

इस प्रकार Beveridge महोदय ने परम समिलिष्ट अध्ययन के उपरान्त वेश्यावृत्ति के लिये यह कारण निश्चित किये हैं। फिर डच (Dutch) अपराधशास्त्री बोंजर (Bonger) महोदय ने वैयक्तिक एवं आनुवंशिक कारणों का निराकरण कर पूर्णरूपेण मातावरण सम्बन्धी (environment) कारकों

न होंगी। इसे हम इन रूपों में गिद्ध कर सकते हैं। मनुष्य ईश्वर की सर्वश्रेष्ठ कृति है। यहाँ जानवर और मनुष्य के बीच अन्तर देखना आवश्यक हो जाता है। कारण स्पष्ट है कि यदि हम मनुष्य को ईश्वर की सर्वश्रेष्ठ रचना मानते हैं तो आगिर उसमें ऐसी कौनसी चीज है जो जानवर में नहीं। हमारे विचार में यही मनुष्य और अन्य जीवों में अन्तर की रेखा खींचने वाली एक परम महत्त्वपूर्ण वस्तु है और यह है 'चाहिये' की क्षमता। केवल मनुष्य ही एक ऐसा प्राणी है जो किसी काम को करने के पहले तुलनात्मक रूप से अन्य जीवों से बहुत अधिक इस बात का विचार करता है कि मुझे यह काम करना चाहिये या नहीं। आगे इस उसकी विचार शक्ति बढ़ सकते हैं, बुद्धि बढ़ सकते हैं किन्तु यह मानना होगा कि मनुष्य में ही ऐसी कोई बात है जो उसके अन्दर अच्छाई और बुराई का विचार पैदा करती है। यही यह भी कह देना आवश्यक है कि जिन व्यक्तियों में यह क्षमता नहीं मिलती उन्हें या तो हम पागल कहते हैं या मूर्ख। सामान्य धारणानुसार वे व्यक्ति जिनमें 'चाहिये' (ought) की क्षमता का अभाव रहता है पशुवत ही होते हैं।

प्रारम्भ काल से ही मनुष्य ने अपने अनुभव से सीखना शुरू किया। उसने जिन चीजों को अपने अस्तित्व एवं उत्थान के लिये आवश्यक समझा उन्हें अच्छा कहा और जिन्हें अपने अस्तित्व के लिये खतरनाक एवं हानिकारक समझा उन्हें अवाञ्छनीय कहा। यद्यपि मानना होगा कि इस सत्तार की कोई भी चीज अथवा कोई भी सत्ता सापेक्ष रूप से पूर्ण नहीं है। कहने का तात्पर्य यह है कि समाज भी इसी प्रकार पूर्ण नहीं है और उसने भी कुछ ऐसी ही प्रथाओं को स्थान दिया जो समाज के नैतिक स्वास्थ्य को अस्वास्थ्यप्रद है। उदाहरण के लिये हम हिन्दू समाज की विधवा विवाह निषेध प्रथा व दहेज प्रथा आदि को ले सकते हैं। यद्यपि अब लोग इन प्रथाओं को बुराईयों के प्रकाश में ला इन प्रथाओं पर प्रहार कर रहे हैं किन्तु फिर भी बहुत समय तक यह बुराई अपना स्थान बनाये रही, यह मान्य ही है। फिर भी समाज ने अधिकतर वही बातें महत्त्वपूर्ण एवं शुभ समझी जो उसके उत्थान के लिये आवश्यक थी।

अस्तु यही कसौटी सामाजिक एवं नैतिक स्वास्थ्य का लक्ष्य है। इसका उद्देश्य है उन सभी बुराईयों एवं कुप्रथाओं तथा मद्यपान, वेश्यावृत्ति आदि का निराकरण तथा उनके स्थान पर अच्छी बातों का प्रतिस्थापन।

फिर उस पर भी भारतीय सरकार का उद्देश्य लोक-कल्याणकारी (welfare state) की स्थापना है। यह सभी संभव है जब बुराईयों

की अधिक से अधिक फैलाव दे दो। देना ही जाने की अपेक्षा कम देना फैलाव अपना प्रति ।

भारत में वैद्यार्थ की समस्या (Problem of Prostitution

in India) — कहते हैं कि भारत में यह प्रवृत्ति और कम से ही

बढ़ी आ रही है । भारतीय समाज के हकी में "वैद्यार्थ फैलाव में एक

वैद्यार्थम व्यवस्था है ।" फिर हर देश की समा में एक आवश्यक वृद्धि

(necessary evil) के रूप में देखा है, इसके फैलाव के साथ समाज

काय भी बढ़ा है । हकी वृद्धि की फैलाव या कि मजद की अतिरिक्त

फैलाव समाज (extra mental relations) भी बढ़ा है । इसी कारण-

वह बढ़ते इस गरीब, गरी, समा फैलाव समाज के साथ ही बढ़ा में ही

बढ़ा है ।" २

भारत में वैद्यार्थ के प्रकार के फैलाव में समाज की बढ़ा है कि

कम वृद्धि (Kurg) की वृद्धि साथ समाज की वैद्यार्थ की बढ़ा है कि

कम वृद्धि । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

बढ़ा है । फिर समा में गरी की अपेक्षा बढ़े बढ़े इस वृद्धि से अधिक

उन लोगों को जो इस वृत्ति की ओर बढ़कर उसे प्रोत्साहन देते हैं, वे जनता के द्वारा पोस्टरो पर लिखकर टाग दिये जाते हैं। प्रत्येक विचारशील व्यक्ति की समझ में यह विधि दण्ड की किसी भी अन्य विधि से अधिक प्रभावशाली है।

(२) दया की पात्र (Cause for pity)—समाज का रुख वेश्याओं के प्रति घृणापूर्ण न होकर दयापूर्ण होना आवश्यक है।^१ रूस की विधि यहाँ भी बड़ी आदर्शपूर्ण है। रूस में वेश्यावृत्ति की बुराई से लड़ने के लिये भी हमेशा सचेत रहा जाता है और यह ध्यान रखा जाता है कि असुरक्षित युवा लड़कियाँ इस बुराई के जाल में न फँस जाँय। ऐसी असुरक्षित लड़कियों को काम में भरती होने के लिये प्राथमिकता दी जाती है।

(३) वेश्यावृत्ति के विरुद्ध प्रचार—रूस में वेश्यावृत्ति के विरुद्ध जन-प्रचार एवं विरोधी आन्दोलन भी होते हैं। इन सबका इस वृत्ति के उन्मूलन पर बड़ा प्रभाव पड़ता है।

(४) कठोर पुलिस निरीक्षण (Strict police supervision)—सन्देशपूर्ण चरित्र के पुरुषों एवं स्त्रियों पर पुलिस बड़ी निगरानी रखती है। यहाँ की पुलिस इस सम्बन्ध में शिक्षित न होकर बड़ी दृढता के साथ काम लेती है। साथ ही वहाँ यह भी ध्यान रखा जाता है कि वेश्यावृत्ति के विरुद्ध सड़ाई ही, वेश्याओं के विरुद्ध (prostitute) सड़ाई न बन जाये। वे उस बुराई की जड़ को पकड़ने का प्रयत्न करते हैं, उनका काम हमारे यहाँ के सामाजिक कार्यकर्त्ताओं का सा नहीं होता जो कि केवल प्रेस में रिपोर्टें देने भर के लिये कुछ इधर-उधर देख लिया और फिर अगली वर्ष की रिपोर्ट देने के आने वाले समय तक सोते रहे।

इस प्रकार हम कह सकते हैं कि इस सम्बन्ध में रूस ने वास्तव में बड़े-बड़े कदम उठाये हैं। कहा जाता है कि चीन ने दो वर्ष के अन्दर-अन्दर अपने यहाँ वेश्यावृत्ति को एक बहुत बड़ी हद तक समाप्त कर दिया था। अस्तु, भारत में भी इस समस्या को समाप्त किया जा सकता है, यदि हम कटिबद्ध होकर तत्पर हो जायें। इस सम्बन्ध में हमारे यहाँ प्रयत्न प्रारम्भ भी हो गये हैं।

1. "The prostitute should be pitied, not punished and every effort should be made to educate her."

पैदा हो जाती है। दृष्टान्तवत् क्या भांग पीना मद्यपान है? क्या गाँजा चरस आदि का पान मद्यपान की श्रेणी में आता है? क्या अफीम या तम्बाकू मद्यपान में सम्बन्धित वस्तु हैं? यह कुछ ऐसी बातें हैं जिन्होंने मद्यपान का अर्थ बड़ा जटिल बना दिया है। अतः अपने विषय पर अधिकारपूर्वक आगे बढ़ने के पूर्व यह परम आवश्यक है कि मद्यपान की एक निश्चित एवं स्पष्ट परिभाषा कर ली जाय।

परम्परागत रूप में आते हुए वास्तव में मद्यपान शब्द का अर्थ बड़ा ही सीधा सा है और वह है शराब पीना। अस्तु, हमारा भी यहाँ मद्यपान से तात्पर्य अधिक विस्तृत न होकर केवल शराब के पीने तक ही सीमित है। अब वह शराब चाहे ताड़ी की हो, चाहे गुड़ की, अगूर की हो चाहे जौ की, अर्थात् चाहे किसी भी वस्तु की क्यों न हो।

भारत और मद्यपान

हाल की ताजी छवियों के अनुसार भारत में मद्यपान का प्रयोग दिन-प्रतिदिन बढ़ता जा रहा है। एक समाचार पत्र के अनुसार केवल देहली में ही ५००० से अधिक परिवार शराब बनाने के कारोबार में लगे हुए हैं। यह तो केवल एक शहर की बात कही। अब निश्चित ही है कि उपभोग के अनुपात में ही उत्पादन भी बढ़ता है। अतः कहना ही होगा कि शराब पीने की आदत दिन पर दिन भारतवासियों को अधिक से अधिक अपना शिकार बनाती जा रही है। फिर मजाक इस बात का है कि इस सम्बन्ध में भारतीय सरकार का कोई केन्द्रीय विधान उपलब्ध नहीं। परिणामस्वरूप कुछ राज्यों में मद्यपान की आज्ञा है और कुछ राज्यों में मद्यपान निषिद्ध ठहरा दिया गया है।

पश्चिमी समाज की स्थिति इस सम्बन्ध में और भी अधिक नाजुक है। मोरर (Mowrer) महोदय का कहना है कि वहाँ अत्यन्त हर्ष तथा अत्यन्त खेद के अवसरों पर (occassions of extreme happiness & extreme sorrow) मद्यपान वर्जित नहीं। वैसे कितनी शराब पीयी जा सकती है इस सम्बन्ध में कोई एक सर्वमान्य कसौटी नहीं यह सापेक्ष बात है, वैयक्तिक बात है। सामान्य रूप में केवल यही कहा जा सकता है कि जहाँ तक शराब पीने से व्यक्ति का आन्तरिक तथा बाह्य व्यवहार असन्तुलित नहीं होता वहाँ तक इसका प्रयोग अनुचित नहीं। किन्तु जहाँ पर यह व्यक्ति के व्यवहार को भंग करती है वहाँ निस्सन्देह ही इसका प्रयोग वर्जित है।

न होगा कि मद्य सहन करने की क्षमता एक व्यक्ति से दूसरे व्यक्ति में फरक खाती है। एक व्यक्ति एक ही साथ चार प्याले पी सकता है और दूसरा व्यक्ति एक से अधिक किसी दशा में नहीं। कहा जाता है कि यह क्षमता आनुवंशिक है। अस्तु, जिन व्यक्तियों में यह क्षमता अधिक पायी जाती है उनमें ही यह आदत भी अधिक देखने को मिलती है।

(ब) इस सम्बन्ध में द्वितीय दृष्टिकोण बतलाते हुए हम कहेंगे कि यहाँ शरीर का प्रतिबन्धित सिद्धान्त (conditioning theory of organism) परम महत्वपूर्ण है। सरल शब्दों में कहा जा सकता है कि कुछ समय तक नियमित रूप से शराब पीने पर रक्त की नाड़ियों में शराब का मिश्रण हो जाता है। फिर यदि किसी प्रकार शराब न मिले तो उसके अभाव से एक प्रकार के विक्षोभ एवं चिड़चिड़ाहट को जन्म मिलता है। इस दशा में बेकन (Bacon) महोदय का कहना है कि अधिकतर व्यक्ति शराब से घृणा करते हुए भी उसे छोड़ नहीं पाते।^१ सदरलैण्ड के अनुसार स्नायुतन्तुओं पर मद्य के प्रभाव के कारण व्यक्ति बड़ी शिथिलता का अनुभव करता है।^२

अस्तु हमने देखा कि उपर्युक्त व्याख्याएँ वास्तव में शराब एवं उसके प्रतिमान के प्रति एक प्रकार की शारीरिक प्रतिक्रिया की चर्चा करती हैं। किन्तु वे यह स्पष्ट नहीं करती कि ऐसे व्यक्ति शराबी बयो बन जाते हैं।

(२) मनोवैज्ञानिक व्याख्या (Psychological Approach) — इसे भी भिन्न-भिन्न विद्वानों ने भिन्न-भिन्न दृष्टि से देखा है—

(अ) प्रथम व्याख्या के प्रतिपादक है विटमैन (Wittman) महोदय, उनके विचार में मद्यपान का साहचर्य मातृनिश्चयता (mother fixation) से है। कहने का तात्पर्य है कि जहाँ पितृसत्ता सर्वतः प्रधान होती है और बालक पूर्णरूपेण माता पर आश्रित रहता है वहाँ इसका महत्व अवलोकनीय है। अधिक स्पष्ट करते हुए कहा जा सकता है कि ऐसे व्यक्ति के लिये जो मातृनिश्चयता (mother fixation) का शिकार है, मद्यपान ही

1. "Most alcoholics hate liquor, hate drinking, hate the taste, hate the result, hate themselves for succumbing, but they can't stop."
—Bacon

2. "Alcohol does more than depress the nerve centres that cause the person to feel fatigued."
—Sutherland

समस्त कर्मों का प्रारम्भ भक्ति से ही होना चाहिये । इस प्रकार प्रारम्भित कर्म ही सफल हो पावेगा ।

[illegible][illegible]

6.1 1255 25

[illegible]

“मनोवैज्ञानिक व्यक्तित्व” (psychopathic personality) । शब्द
 इसी से आता है कि वास्तविक जीवन के क्षेत्र के कारण व्यक्ति में
 एक प्रकार की अपर्याप्तता की भावना (feeling of inadequacy)
 आ जाती है । इस व्यक्तित्व के अन्तर्गत हम अपर्याप्तता की भावना की
 व्याख्या के रूप में ही व्यक्ति को देखते हैं । यही पर हम भी व्याप्त रहते हैं
 कि ऐसे व्यक्ति में गहराई की खोज करने की आवश्यकता होती नहीं ।
 किन्तु परिणाम होता है मनोवैज्ञानिक व्यक्तित्व । इस प्रकार हम देखते हैं कि
 मनोवैज्ञानिक व्यक्तित्व के अन्तर्गत हम व्याप्त हैं कि व्यक्ति को हमें एक
 की भाँति ही देखा करने की आवश्यकता है ।

१. $\frac{1}{2}$ १२२५ १२२५ १२ २२५ १२५ १२ २२५ १२

(३) मातृसहयोगिता का अर्थ (Psychoanalytical Approach)—यहाँ इस प्रकार (Adler, काह्ल (Freud) एवं पीलान्जर (Manninger) सहयोग के अर्थों में समझाया गया है—

(Alaminger) मङ्गल के मन्त्राण मन्त्राली नमः—

[illegible]

1. "Alcoholic is a person who can not face reality without the use of alcohol and yet can never adequately adjust to reality so long as he drinks." *Stewart.*

„so long as he drinks.”

Streets,

4

5

6

7

(escape from challenge & possible defeat) ऐसे लोग मद्यपान का आश्रय लेते हैं। इस प्रकार एडलर जी का विश्लेषण व्यक्तिगत मनोविज्ञान पर आधारित है।

(ब) फ्रायड महोदय का इस सम्बन्ध में मत बतलाने के पहले यह कह देना अनिवार्य है कि उनकी समस्त व्याख्याएँ लिबिडो (Libido) सिद्धान्त से घिरी हुई हैं। उन्होंने लगभग समस्त बातों की व्याख्या काम-भावना (sex-feeling) में खोजी हैं। इसी बात को ध्यान में रखते हुए हम कह सकते हैं कि फ्रायड महोदय के अनुसार मद्यपान "समलिंगीय सम्बन्धों की भावना" (feeling of homosexuality) का प्रकाशन है। स्पष्ट शब्दों में व्यक्ति अपने समलिंगीय सम्बन्धों के प्रतिस्थापन के रूप में शराब का प्रयोग करता है।

(स) मैनिन्जर महोदय के अनुसार मद्यपान आत्महत्या का प्रतिस्थापन है। दूसरे शब्दों में जो कारण आत्महत्या की ओर व्यक्ति को खींचते हैं वे ही जब जिन्दा रहने की कामना के वशीभूत हो जाते हैं तो शराब का प्रयोग कर अपनी तुष्टि पाते हैं। एक अर्थ में यह व्यक्ति में पातक की भावना (feeling of guilt) की उपस्थिति की ओर भी संकेत देता है। आखिर व्यक्ति आत्महत्या के द्वारा अपनी परेशानियों से छुटकारा ही तो पाना चाहता है। यही छुटकारा व्यक्ति इधर शराब पीकर थोड़ी देर को मदहोश होकर प्राप्त कर लेता है। इस प्रकार मद्यपान कर व्यक्ति जीवित भी रहता है और साथ ही अपने को कुछ समय के लिये चेतना-विहीन बनाने की इच्छा द्वारा मारने का भी प्रयत्न करता है।

(४) मनोसांस्कृतिक व्याख्या (Psychocultural Approach)-

इस सिद्धान्त के अनुसार मद्यपान का कारण व्यक्तित्व और भूमिकाओं का असंगत सामञ्जस्य (maladjustment) है। सदरलैण्ड महोदय ने भी कहा है "शराबी वह व्यक्ति है जो एक पर्याप्त सामाजिक सामंजस्य को करने में असफल रहा है।" इस प्रकार यह बात सांस्कृतिक एवं सामाजिक अधिक है अपेक्षाकृत मनोवैज्ञानिक अथवा शारीरिक के। पश्चिम में तो इस सम्बन्ध में स्पष्ट संकेत मिलते हैं। वहाँ निस्सन्देह सांस्कृतिक दशाएँ ही मद्यपान को प्रोत्साहित करती हैं। इस प्रकार स्पष्ट ही है कि मद्यपान का सम्बन्ध

1. "The alcoholic is a person who has failed to make an adequate social adjustment."
—Sutherland.

शराब पीकर, अपने काम को गमाते हैं। अस्तु स्पष्ट ही है कि अनेकों काम को अच्छी तरह निभाने के लिये शराब का प्रयोग करते हैं।

यहाँ एक बड़ा जबरदस्त प्रश्न उठता है और वह है कि नशे की में तो व्यक्ति को बेनशा-विहीन होना चाहिये किन्तु फिर ये लोग अपना अच्छी तरह कैसे कर पाते हैं। इस सम्बन्ध में दो बातें जानने योग्य हैं—ता है नशे की मात्रा और दूसरी है उसकी प्रारम्भ से ही आदतन मजबूत। यही दो विशेष बातें हैं जिनके कारण कि ऐसे लोग अपना काम अच्छी तरह पाते हैं।

(३) यौन-सुख में उत्तेजना साने के लिये—कहा जाता है कि मद्य के उपरान्त अच्छे-अच्छे व्यञ्जनों की कामना जागृत होती है और उसके गुलगती है वासना की क्षण प्रतिक्षण बढ़ने वाली आग। अस्तु, अनेकों वैश्यागामी तथा उच्च परिवार के अत्यधिक कामुक पुरुष विषयभोग में आनन्द लेने के लिये भी मद्य का उपभोग करते हैं। यह तो एक सर्वविदित तथ्य है कि प्राचीन काल के राजे महाराजे अपने मनोरंजन के लिये शराब प्याले पर प्याले चढ़ा नृत्य एवं संगीत आदि का आनन्द लेते थे और तदुपर करते थे अपनी यौन-सुधा की पूर्ति। इस प्रकार यहाँ शराब का प्रयोग आम प्रमोद में एक नया रंग लाने वाले एवं एक अजब गजब देने वाले साधन रूप में किया जाता है।

(४) विचित्रता के अनुभव के लिये—कहना न होगा कि प्रारम्भ अनेको व्यक्ति केवल कौतूहलवश इसका प्रयोग करते हैं। फिर अवसर-यात को तूल देकर कि दुनिया में जितनी भी चीजें हैं मनुष्य को उन सब कम से कम स्वाद तो अवश्य चखना चाहिये अनेको व्यक्ति इन अवाञ्छित आदत के न चाहते हुए भी शिकार बनते हैं। इस प्रकार प्रयोगात्मक अवस्था (experimental stage) से गुजर कर अनेक लोग इसके भक्त बन जाते हैं।

(५) औषधि सेवन से अभ्यास—अनेको दवाइयाँ ऐसी होती हैं जिनमें शराब का कुछ अंश मिला होता है और साथ ही किसी-किसी बीमारी के लिये स्वयं शराब को ही दवा के रूप में प्रयोग किया जाता है। इस प्रकार प्रारम्भ में कुछ व्यक्ति मद्य का औषधि के रूप में सेवन करते हैं। फिर अपने भूल से इसे अपने लिये अच्छी हालत में भी लाभदायक मानकर इसके शौकी बन जाते हैं और इसी प्रकार अभ्यासी भी।

1. "Life is full of ealing and bealing where bealing predominat

(2) धार्मिक कृत्यम—बड़े छोटी सब पंक्तियों में सम्यक्त्व में रहने की निम्न है "अवि सन्निवृत्ति अवि सन्निवृत्ति" अनेक प्रकार की आलोचनाएँ आती हैं जो इस बात के समर्थन में हैं कि कि प्रकार का कर्म सब पंक्तियों में ही सम्यक् एक ही है ।

(3) धार्मिक कृत्यम—बड़े छोटी सब पंक्तियों में सम्यक्त्व में रहने की निम्न है "अवि सन्निवृत्ति अवि सन्निवृत्ति" अनेक प्रकार की आलोचनाएँ आती हैं जो इस बात के समर्थन में हैं कि कि प्रकार का कर्म सब पंक्तियों में ही सम्यक् एक ही है ।

(4) धार्मिक कृत्यम—बड़े छोटी सब पंक्तियों में सम्यक्त्व में रहने की निम्न है "अवि सन्निवृत्ति अवि सन्निवृत्ति" अनेक प्रकार की आलोचनाएँ आती हैं जो इस बात के समर्थन में हैं कि कि प्रकार का कर्म सब पंक्तियों में ही सम्यक् एक ही है ।

(5) धार्मिक कृत्यम—बड़े छोटी सब पंक्तियों में सम्यक्त्व में रहने की निम्न है "अवि सन्निवृत्ति अवि सन्निवृत्ति" अनेक प्रकार की आलोचनाएँ आती हैं जो इस बात के समर्थन में हैं कि कि प्रकार का कर्म सब पंक्तियों में ही सम्यक् एक ही है ।

इतना ही नहीं अनेकों सगीतज्ञ भी ऐसे ही पाये जाते हैं जिन्हें बिना नगा बिये कुछ गुनाने में मजा नहीं आता और गाय ही जब तक वो नगा नहीं करते उनही चीज में गुनने वालों को भी मजा नहीं आता। फिर आजकल के नवब तो मद्यपान के माने हुए केंद्र है ही। इस प्रकार हम अच्छी तरह देखते हैं कि ये सारे सांस्कृतिक कार्यक्रम किस प्रकार मद्यपान की प्रवृत्ति को बढ़ावा देते हैं।

(६) संगति—इस बात को प्रत्येक व्यक्ति स्वीकार करेगा कि मनुष्य पर सगन का आश्चर्यजनक प्रभाव पड़ता है। किसी व्यक्ति की सोहवत सन्तों की है तो उसमें वैसे ही आध्यात्मिक विचारों का दरिया बहेगा और यदि किसी की सोहवत शराबियों की है तो वह एक दिन शराब पीने में बचेगा, दूसरे दिन बचेगा, तीसरे दिन बचेगा आगिर चौथे दिन उसे लेनी ही पड़ेगी। फिर व्यक्ति जहाँ एक बार शराब देवी के चक्कर में फँसा तो निकल पाने के द्वार बहुत ही सकीर्ण होते जाते हैं। सरस शब्दों में फिर तो वह उसी का पुजारी बन जाता है।

मद्यपान के दुष्परिणाम (Evils of Drinking)—

आगे बढ़ने के पूर्व यह बतला देना आवश्यक है कि मद्यपान वैयक्तिक विपटन का एक परम विचारणीय पहलू है। जहाँ तक इसके दुष्परिणामों का प्रश्न है मेरी समझ में उन पर अच्छी खासी पुस्तक लिखी जा सकती है। किन्तु हम यहाँ संक्षेप में इसके कुछ ही अवाञ्छनीय प्रभावों का संकेत देते हैं।

(१) शारीरिक पतन (Physical degeneration)—जैसा कि संकेत दिया ही जा चुका है कि मद्य शरीर में विकार को उत्तेजित करता है। इस प्रकार उसके समय को नष्ट कर उसे नर से नारायण बनाने के बजाय नर से पशु बनाने में सहायक होता है। फिर अनेकों मनुष्य शराब के अधिक पीने के कारण अनेकों बीमारियों के शिकार भी बन जाते हैं।

कभी-कभी व्यक्ति अत्यधिक मद्यपान के कारण आत्महत्या भी कर बैठता है। इस प्रकार यहाँ तो यह केवल शारीरिक पतन का ही कारण न बनकर जीवन लेने वाला भी हो जाता है। यह कोई पूर्व कल्पनात्मक सिद्धान्त-मात्र नहीं है अपितु अनुभव द्वारा सकलित किया गया यथार्थ तथ्य है।

फिर कभी-कभी शराब के अत्यधिक नशे में बेसुध हो इधर-उधर गिरकर भी व्यक्ति अपनी शारीरिक क्षति कर लेता है।

(३) आर्थिक हानि (Economic loss)—आर्थिक हानि का अर्थ है कि जिस वस्तु का मूल्य नष्ट हो जाय, वह वस्तु जिसके मालिक को किसी भी रूप में पुनः प्राप्त हो न सके।

1. 1984

[illegible]

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

[illegible]

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ।

[illegible]

नियंत्रण में। यह शराब इन सबके विरुद्ध है, भौतिकता का एक अंग है।
 इस प्रकार हम कह सकते हैं कि उमका उपयोग करना अपनी सद्वृत्ति का
 दाग करना है, उमका अगम्यमान करना है तथा उम दृष्टि से अपना पत्र
 करना है।

(८) प्रत्याशित विकास की हानि—मनुष्य नैतिकता की आगारगिता
 । मनुष्य एक नैतिक प्राणी भी है। इधर सद्वृत्ति कर व्यक्ति अपने समय
 र प्रहार करता है और उम समय पर प्रहार करता है जो उसे नर से नारायण
 नाने वाला है, मानव में देना बनाने वाला है। मर, इसे हर व्यक्ति विश्वास
 माय स्वीकार करेगा कि यदि मनुष्य शराब का भौतिकता उपयोग न करे
 तो एक ओर तो वह उत्तिष्ठित इन निम्न नुसाइयों से अपनी रक्षा कर सकता
 और दूसरी ओर अपनी इन प्रकार संरक्षित क्षमताओं का अपने भविष्य
 में उज्ज्वलतम बनाने के लिये उपयोग कर सकता है। ऐसा-कर व्यक्ति अपने
 पतित्व को तो विषादित होने में बचावगा ही, माय ही समाज का भी उत्थान
 करेगा, राज्य का भी उत्थान करेगा और फिर राष्ट्र का भी।

भारत में मद्य-निषेध की आवश्यकता (Need of Prohibition in
 India)—

भारत ने अपनी बर्षों की परेशानीपूर्ण दानता के उपरान्त कुछ ही
 वर्ष पूर्व अपनी स्वतन्त्रता प्राप्त की है। फिर यह तो कहने की आवश्यकता ही
 ही कि देश के निवासियों के ही हाथ में ही देश की प्रगति, अगति तथा दुर्गति
 में बागडोर रहती है। अब यदि भारतीय जन मद्यपान आदि जैसे तुच्छ एवं
 दोष विकारों के शिकार बनेंगे तो भारत विकास पथ पर आगे बढ़ सकेगा,
 समे सन्देह है। इसलिये शीघ्रातिशीघ्र परम महत्त्वपूर्ण आवश्यकता इस बात
 में है कि भारत में मद्यपान निषिद्ध किया जाय। यही यह सकेत दे देता
 मनुष्युक्त न होगा कि जब तक मद्य-निषेध के सम्बन्ध में उदारता बरती जाती
 हैगी, कोई कड़ा कदम नहीं उठाया जायगा तब तक यहाँ स्वतः ही इसका
 निषेध हो सकेगा, कभी सम्भव नहीं।

तर्क रखा जा सकता है कि पीने वाले तो उस दशा में भी बिना पीये न
 हेगे, चोरी छुपे किसी न किसी प्रकार वे पीयेगे ही। इसके लिये हमारे दो
 वाव है। प्रथम न होगा बाँस और न बजेगी बाँसुरी। कहने का तात्पर्य है
 कि जब शराब के अड्डे ही न रहेगे तो शराब पीयेगे कहीं से। द्वितीय, यदि
 पीयेगे भी तो आज की दर से तुलनात्मक रूप में बहुत ही कम।

कम शराब में तो कम ही घातक होता है। किन्तु इसकी भी छूट केवल उन्हीं लोगों नित्य होनी चाहिये जिनकी शराब के छोड़ने से किसी घातक बीमारी आदि के शिकार बन जाने की सम्भावना हो।

यही पर हम अभी हाल ही में २२ मई १९६० को लगनऊ की मद्य-निषेध जीव समिति की महत्वपूर्ण सिफारिशों की भी कुछ चर्चा कर सकते हैं, जो अधोलिखित हैं—

(१) टिपर-बिजर का निर्माण सीमित किया जाय। उसे उतना ही बनाया जाय जितना कि चिकित्सा सम्बन्धी दवाइयों के लिये आवश्यक है।

(२) चीनी के कारखानों से जो शीरा निकलता है उसकी विक्रवाली पर नियन्त्रण रखा जाय क्योंकि इससे शराब बनाई जाती है।

(३) मद्यनिषेध का कार्य पुलिस के सुपुर्द किया जाय जिसमें इस कार्य के लिये विशेष दल हो।

(४) जो व्यक्ति-मद्य निषेध कानून को तोड़ते पकड़ा जाय उसे कड़ी सजा दी जाय। इसके लिये वर्तमान कानून में संशोधन किया जाय।

(५) योजना विभाग के लोगों की सहायता से मद्य-निषेध का प्रचार किया जाय।

आत्महत्या सावधानी से है ।

समाज की दृष्टि से देवी गई । जोहर दसक माला उलटता है । अतः
 किया जाता था । फिर पूर्व देवी में कुछ प्रकार की आत्महत्याएँ बढ़ती
 जाती हैं आत्महत्या करने वालों के साथ निंद्यता एक ही दिमाग से व्यवहार
 व्यवस्था है कि आत्महत्या के प्रति मृत्यु की दृष्टिकोण बदलती रही है ।
 देवी और हर काल में आत्महत्या के उदाहरण मिलते हैं । ही देवी की बात
 मृत्यु आत्महत्या और काल से ही करती चली आ रही है । हर

समाज की आवश्यकता होती है ।

समाज है । आगे यह वैयक्तिक रूप से व्यवस्था होती है, इसके बिना किसी
 की रूढ़ि के व्यवहार की भी परिभाषित करती है, स्वाभाविक है। सामाजिक
 व्यवहार करेगा । अतः, इस प्रकार आत्महत्या की मृत्यु का व्यवहार है और
 कोई भी व्यवहार की उचित दृष्टि मनुष्य होगा, देवी के व्यवहार की भी
 सामाजिक कारकों से उत्पन्न होती है, फिर मृत्यु एक सामाजिक घटना है,
 और वैयक्तिक होने की प्रकार की है । यह सामाजिक हम सब से है कि
 देवी एक नयी ही समस्या है जो सावधानी से ही हो साथ ही सामाजिक
 एक व्यवस्था होने की प्रकार की होती है । घड़ी करने में देवी कि आत्म-
 होने है और कुछ वैयक्तिक । साथ ही कुछ होने की ही है जो सामाजिक
 सावधानी एक नवम सावधानी होने है । उनमें भी कुछ (समस्याएँ) सामाजिक
 घटनाएँ हैं । लेकिन कुछ समस्याएँ ऐसी भी होती हैं जो
 प्रत्येक युग की कुछ समस्याएँ होती हैं जिनका समाधान होना ही

(Suicide)

आत्महत्या

अध्याय ७

क्या है ?

प्रश्न उठता है, आत्महत्या क्या है ? ऑक्सफोर्ड शब्दकोष के अनुसार अपने जीवन को स्वयं समाप्त करना आत्महत्या है। परन्तु यह परिभाषा अपूर्ण है, इसके अनुसार तो स्त्रियाँ जिन्होंने इच्छा न रहते हुए भी समाज के द्वारा सती-प्रथा के दबाव में आकर प्राण दिये, आत्महत्या की। आत्महत्या के लिए अपने जीवन को स्वयं लेने के साथ-साथ एक और शर्त भी आवश्यक है। वह शर्त है स्वेच्छा। अस्तु, एन्साइक्लोपीडिया ब्रिटानिका (Encyclopaedia Britannica) के अनुसार 'आत्महत्या आत्महत्या का स्वेच्छिक एवं प्रयोजनात्मक (intentional) कृत्य है।'^१ अपने देश के कानून के अनुसार भी ऐसा ही कार्य आत्महत्या की श्रेणी में आता है।

यही पर एक और उलझन का निराकरण कर देना आवश्यक है। आत्महत्या का प्रकाशन दो रूपों में होता है। प्रथम नियोजित (planned) रूप में। उदाहरणवत् जैनी महात्मा ८० अथवा ९० वर्ष की उम्र पर पहुँच कर ज़रीर त्यागन कर देते। यह आत्महत्या नियोजित प्रकार की है। द्वितीय है किंगी व्यक्ति को दण्ड देने के लिये तथा दूसरों का ध्यान आकर्षित करने के लिये आत्महत्या। उदाहरण के लिये, एक पुत्र अपने पिता की क्रूरता में परेगान होकर उगे अपने कृत्य पर पश्चात्ताप कराने के लिये तथा अन्य पिताओं या अपने पुत्रों के प्रति ध्यान आकर्षित कराने के लिये आत्महत्या करता है। हमारे उद्देश्य में वास्तव में यह द्वितीय रूप ही आत्महत्या का सच्चा रूप है।

आत्महत्या को जनिम रूप में हम श्री बेसिल बुन्सेल (Bessil Bunsel) महोदय के माध्यम स्पष्ट कर सकते हैं। उनका विचार है कि "आत्महत्या की समस्या एक रूप में व्यक्ति की उन तीव्रतम समस्याओं का एक समायोजन है, जिनका हल वह जोर किसी प्रकार नहीं पा सका है।"^२ यह आन्तरिक गंभीरतात्मक बलाघ्निक के प्रति व्यक्ति का जनिम प्रत्युत्तर है। जब व्यक्ति दूर प्रचलन के बाद भी अपने को समस्या के दृष्टिमान तनाव में नहीं बचा

1 "Suicide is the act of voluntry & intentional self-destruction."
—By, Encyclopaedia Britannica

2 "Suicide is a reaction to problems that apparantly cannot be solved in any other way, it is the final response which a human being makes to inner emotional distress."
—By Bessil Bunsel

इच्छा, (the wish to die), (२) मारने की इच्छा (the wish to kill), (३) मारे जाने की इच्छा (the wish to be killed)। दूसरे शब्दों में पहले व्यक्ति में अपने मरने की सच्ची इच्छा तो होनी ही चाहिये, साथ ही उसमें दूसरे की हत्या करने की इच्छा होती है। किसी भी कारणवश दूसरे की हत्या करने में असफल होने के कारण वह उसके साथ अपना तादात्म्य कर लेता है और आत्महत्या के हिंसात्मक कार्य को अपनी ओर प्रवृत्त करता है। यही मारे जाने की इच्छा का द्योतक है। ध्यान रहे कि इन तीनों की इच्छाओं के सन्निध्य होने पर ही आत्महत्या सफल होती है।

बुन्जेल के विचार—इनके अनुसार आत्महत्या उन्ही प्रमेयों (phenomena) का परिणाम है जो वैयक्तिक विघटन को जन्म देते हैं, अस्तु ये चार कारक प्रस्तुत करते हैं—

(१) भय एवं चिंता (Fear & Anxiety)—इस सम्बन्ध में उनके विचार में एक प्रकार की मानसिक व्याधि जिसे Acrophobia कहते हैं का भी बड़ा महत्वपूर्ण स्थान है। इसका तात्पर्य होता है कि कुछ व्यक्तियों में से अधिक ऊँचाई पर से नीचे देखने की क्षमता कम होती है। वे उम्र दशा में अपने को नहीं संभाल पाते और आत्महत्या की शरण में आते हैं।

(२) आत्म-हीनता की भावना और उसकी पूर्ति (Compensation of the feeling of inferiority complex)—हिंसा भी यस्तु का अभाव चाहें वह मानसिक हो या भौतिक आत्महत्या की ओर प्रवृत्त करता है। उदाहरण के लिये यदि कोई व्यक्ति मोचता है कि उसे अपनी योग्यतानुसार सामाजिक पद एवं प्रतिष्ठा नहीं मिल पा रही है अतः विपरीतता भोग उसे हीन दृष्टि में ही देखने लगे तो वह आत्महत्या कर सकता है।

(३) घृणा एवं विरोध (Hatred & Hostility)—यही वही तादात्म्य का महत्त्व अर्थात् है। व्यक्ति प्रशोषण (introgiction) की दृष्टि में घृणा को अपने ऊपर बाँटने के लिए आत्महत्या का सहारा लेता है।

(४) अपराध की भावना (Feeling of guilt)—यही प्रतिशोध (retributive) भावना प्रबल होती है। व्यक्ति मोचता है कि वह इस प्रकार बर्हने लायक नहीं। उसको दिवंगति ध्येय है, अपेक्षित है। इस प्रकार स्व-दण्ड (self-punishment) की भावना में व्यक्ति आत्महत्या करता है।

कुछ मानसिक रोगों के चिकित्सकों का कहना है कि आत्मवाद मोनो-
मैनिआ (Monomania) के कारण होता है। मोनोमैनिआ यह मानसिक
रोग उन्हीं में विद्यमान था, जो मोनो है। ऐसे विचार इसका मूल (Esqui-
rol), फाल्ट (Falret), मोर (Alouarcan) एवं डो वार्लिन
(Bourdieu) ने प्रस्तुत किए हैं। मोर एवं मोर (Jonssac &
Alouarcan) ने इसकी आगे वर्गीकरण भी किया है। यह अवस्था निम्न रूप
में है—

- (१) उन्मत्त अवस्था में आत्मदृष्टि (Aliaichal) — इसमें
व्यक्ति मात्र; मानसिक अंगन में रहता है। रोगी कोन्यनिक रूप से समाज में
अपने मान का कुछ हो जाना अथवा ऐसी हो किसी प्रकार की हानि की
समझना गौरव कर, अतिशयिष्ठ रूप में उन्मत्त हो जाना है और आत्मदृष्टि
कर रहता है।

- (२) अस्मिन्मत्त आत्मदृष्टि (Alancholia) — इसके अनुसार
व्यक्ति सब दूर दूर से ठीक हो जाता पर, दूर दूर से सीटोया जाने पर
व्यक्ति के प्रति निराशा एवं उदास हो जाता है तो इस और भ्रम जाता है।
- (३) अकारण विचारों के आत्मदृष्टि (Obsess) — यह आत्मवाद
अत्यंत रूप में निराशाजनिक रूप का होता है। यहाँ व्यक्ति निराशा
विचारों के विचारों रहता है। निराशा विचारों कारण इतनी तीव्र एवं पावक हो
जाती है कि व्यक्ति अपने जीवन का अंत कर लेता है।

- (४) स्वचालित आत्मदृष्टि (Automatic) — इसमें व्यक्ति व्यक्ति
के मन में आत्मदृष्टि करने का कोई विचार नहीं होता, किन्तु इसका जीवन
अवस्था किसी न किसी रूप में अव्यक्त परिवर्तित प्राप्त होता है। अब जैसे
हो वह व्यक्ति किसी नयी प्रथा को देखता है अथवा आगे की जगहों को प्राप्त
हो वह स्वयं आत्मदृष्टि की इच्छा प्रकट करता प्रकट होता है कि वह
अवस्था हो उस नयी या आगे में ऊँच कर अपनी जान गँवा देता है। यह
एक प्रकार के पागलपन की प्रथा है।

मनोवैज्ञानिक उपाधों की आलोचना — उपाध संभवतः मनोवैज्ञानिक
विशेषज्ञों के प्रति एक सर्वाधिक महत्वपूर्ण प्रश्न यह है कि किन स्थानों की उपाध
अव्यक्त, प्रथा, प्रथा, प्रथा की आत्मदृष्टि के लिये उपाधों की अवस्था गयी।

इच्छा, (the wish to die), (२) मारने की इच्छा (the wish to kill), (३) मारे जाने की इच्छा (the wish to be killed)। दूसरे शब्दों में पहले व्यक्ति में अपने मरने की सच्ची इच्छा तो होती ही पाँड़िने, साथ ही उनमें दूसरे की हत्या करने की इच्छा होती है। किसी भी कारणवश दूसरे की हत्या करने में अगकन होने के कारण वह उसके साथ अपना तात्कालिक कर लेता है और आत्महत्या के हिसाबमक कार्य को अपनी ओर प्रवृत्त करता है। यही मारे जाने की इच्छा का स्रोतक है। ध्यान रहे कि इन तीनों की इच्छाओं के सन्निध होने पर ही आत्महत्या सफल होती है।

सुन्नेल के विचार—इनके अनुसार आत्महत्या उन्ही प्रमेयों (phenomena) का परिणाम है जो वैयक्तिक रिपटन को जन्म देते हैं, अतः उन्हीं के बिना कारण प्रस्तुत करते हैं—

(१) भय एवं चिन्ता (Fear & Anxiety)—इस शब्द में उनके विचार में एक प्रकार की मानसिक व्याधि जिसे Acrophobia कहते हैं का भी बड़ा सहभाग्य लेता है। इसका तात्पर्य होता है कि कुछ व्यक्तियों में वे अधिक ऊँचाई पर वे नीचे देखने की सामान्य क्षमता होती है। वे उमर बढ़ाते जाते जाते नहीं संभाल पाते और आत्महत्या की तरफ झुक जाते हैं।

(२) आत्म-हीनता की भावना और उसकी पूर्ति (Compensation of the feeling of inferiority complex)—किसी को बहुत बड़ा अभाव पड़े वह मानसिक रूप से भौतिक आत्महत्या की ओर प्रवृत्त करता है। उदाहरण के लिए यदि कोई व्यक्ति गीबता है कि वह जो भी सोचता-सुनता सामाजिक रूप से प्रसिद्ध नहीं मिल पाता तो वह नीचे विपरीत भाव लेता है कि वह हीन है तो दूसरी तरफ वह बहुत बड़ा होकर निकलता है।

(३) घृणा एवं विरोध (Hatred & Hostility)—यह भी आत्महत्या का कारण बनता है। व्यक्ति प्रवेश (introduction) को लेकर घृणा का भाव लेकर निकलता है और आत्महत्या का सहारा लेता है।

(४) अपराध की भावना (Feeling of guilt)—यह भी आत्महत्या का कारण बनता है। अपराध (retrogressive) भावना प्रवृत्त होती है। यह भावना दूसरे के प्रति अत्यंत घृणा होती है। इस भावना के कारण ही आत्महत्या का सहारा लेता है।

दुर्खीम महोदय ने आत्महत्या की कोई स्पष्ट परिभाषा न देकर उसे खुदकशी करने वाला एक अन्तर्राष्ट्रीय कार्य कहा है। परिभाषा न देने का कारण आत्महत्या के प्रयोजनों (intentions) एवं उसे बढ़ावा देने वाले कारकों (factors) की विभिन्नता एवं बहुलता है। अस्तु दुर्खीम महोदय ने आत्महत्या की व्याख्या सामाजिक कारकों के रूप में ही की है। यहाँ भूल नहीं जाना चाहिये कि वे सामाजिक तथ्य के मनोवैज्ञानिक आदि विश्लेषणों को मानने को तैयार नहीं। उन्होंने स्पष्ट कहा है कि "सामाजिक जीवन की व्याख्या के लिये मनोविज्ञान में नहीं अपितु समाज की प्रकृति में ही देखना आवश्यक है।" इस प्रकार उनके अनुसार आत्महत्या एक सामाजिक तथ्य (social fact) है, जिसका विश्लेषण सामाजिक प्रक्रियाओं के विवेचन से ही सम्भव है।

आत्महत्या की सामाजिक प्रकृति को सिद्ध करने के लिये दुर्खीम अपने निरीक्षण एवं परीक्षण के आधार पर तर्क रखते हैं। उनका सर्वाधिक महत्वपूर्ण तर्क है कि बहुधा लगातार वर्षों तक आत्महत्या की दर एक सी ही बनी रहती है, स्थिर रही आती है। अब वे कहते हैं कि वैयक्तिक कारकों जो कि संबंधा परिवर्तनशील हैं, से इस स्थिरता की उचित एवं सही व्याख्या कैसे संभव है। अस्तु स्पष्टतः ही इसके लिये किसी ऐसे कारक की आवश्यकता है जो स्वयं भी स्थायी हो। और ऐसा कारक सामाजिक कारक ही हो सकता है, वैयक्तिक या मनोविज्ञान आदि नहीं।

इस प्रकार आत्महत्या की सामाजिक प्रकृति स्वीकार कर दुर्खीम परम चानुसंग ढंग से आत्महत्या के तीन रूप देखते हैं—(१) आत्मरक्षाधी (Egoistic), (२) परार्थी (Altruistic), (३) अप्रसिद्धा (Anomique)।

(१) आत्मरक्षाधी (Egoistic)—जैसा कि Egoistic शब्द में स्पष्ट है कि Ego का तात्पर्य है अहम् और अह का अर्थ है व्यक्ति का अपने आ में ही गीमन हो जाना। यह उम्र दशा में होता है जब व्यक्ति और समाज के बीच सम्बन्ध डीने पड़ जाते हैं। दूसरे शब्दों में हम कह सकते हैं कि यह वह स्थिति है जिसमें व्यक्ति देखता है कि किसी को उसकी आवश्यकता नहीं, कोई उसको धोर आहूट नहीं, हर व्यक्ति अपने-अपने कार्यों में ही बेगर्ज मग्न

1. "Not in psychology but in the very nature of society, it is necessary to look for an explanation of social life."

—Durkheim

है। अतिरिक्त यह भी सत्य है कि यह मनुष्य सामाजिक प्राणी है। अतः जब वह अपने स्वार्थ के लिये दूसरे को नुकसान पहुँचाता है, तब वह सामाजिक नियमों के विरुद्ध जाता है। अतः सामाजिक नियमों का पालन करना ही मनुष्य का सही व्यवहार है। अतः सामाजिक नियमों का पालन करना ही मनुष्य का सही व्यवहार है।

इसके अलावा यह भी सत्य है कि सामाजिक नियमों का पालन करना ही मनुष्य का सही व्यवहार है। अतः सामाजिक नियमों का पालन करना ही मनुष्य का सही व्यवहार है। अतः सामाजिक नियमों का पालन करना ही मनुष्य का सही व्यवहार है।

(२) इसी कारण पर हमें यह भी ध्यान रखना चाहिए कि सामाजिक नियमों का पालन करना ही मनुष्य का सही व्यवहार है। अतः सामाजिक नियमों का पालन करना ही मनुष्य का सही व्यवहार है।

(३) अतः हमें यह भी ध्यान रखना चाहिए कि सामाजिक नियमों का पालन करना ही मनुष्य का सही व्यवहार है। अतः सामाजिक नियमों का पालन करना ही मनुष्य का सही व्यवहार है।

१. "The aptitude of jews for suicide is always less than that of Protestants. Besides, it must be remembered that jews live more exclusively than other Confessional groups in cities and are in intellectual occupations on this account they are more inclined to suicide than members of other Confessions for reasons other than their religious," Durkheim.

दुर्गोम महोदय ने आत्महत्या की कोई स्पष्ट पुष्टि करने वाला एक अन्तर्राष्ट्रीय कार्य करने का कारण आत्महत्या के प्रयोजनों (intentions) कारकों (factors) की विभिन्नता एवं बहुलता आत्महत्या की व्याख्या सामाजिक कारकों के जाना चाहिये कि वे सामाजिक तन्त्र के मनोवैज्ञानिक को तैयार नहीं। उन्होंने स्पष्ट कहा है कि "सामाजिक मनोविज्ञान में नहीं अपितु समाज की प्रकृति प्रकार उनके अनुसार आत्महत्या एक सामाजिक जिसका विश्लेषण सामाजिक प्रक्रियाओं के

आत्महत्या की सामाजिक प्रकृति अपने निरीक्षण एवं परीक्षण के आधार महत्वपूर्ण तक है कि बहुधा लगातार बनती रहती है, स्थिर रही आती है। कि सर्वथा परिवर्तनशील हैं, से इस सम्भव है। अस्तु स्पष्टतः ही इसके जो स्वयं भी स्थायी हो। और ऐसा वैयक्तिक या मनोविज्ञान आदि नहीं

[illegible][illegible]

1. "The more one has, the more one wants, since satisfactions received only stimulate instead of filling needs."

—*Duckheim.*

2. "The curve of suicide may be accounted for only sociologically. It is the moral Commission of a society which at any given moment fixes the number of suicides. For every society there exists a collective force of a certain energy, which pushes individuals to kill themselves. Each society according to its morphological structure and collective constitution has its own collective proclivity to the act of suicide, and it is this collective proclivity which determines individual proclivities to suicide, but not contrawise." —*Durkheim*

—Dyck

समय व्यक्ति अपने अकेलेपन (individual shell) को छोड़ कर बाहर निकलते हैं, युद्ध में जाते हैं, सम्बन्धों में आते हैं, जब कि युद्ध समाप्त होने पर वे अपने अकेलेपन (individual shell) में आ जाते हैं, सम्बन्ध समाप्त हो जाते हैं। अस्तु आत्महत्या को बल मिलता है।

(२) परार्थी (Altruistic)—जैसा कि इसके अर्थ से ही स्पष्ट है कि दूसरे के लिये अपना जीवन देना। यहाँ यह बता देना आवश्यक है कि यह आत्मश्लाघी के विपरीत है। जहाँ आत्मश्लाघी में सामाजिक अनियन्त्रण का महत्त्व है वहाँ परार्थी में सामाजिक नियन्त्रण के अधिकार का महत्त्व है। इससे व्यक्ति समाज के प्रति इतना अधिक दब जाता है कि उसकी स्वयं की निगाह में भी अपने जीवन का कोई महत्त्व नहीं रहता। यहाँ सम्बन्धों की व्यवस्था कुछ इतनी अधिक संगठित एवं तीव्र होती है कि व्यक्ति थोड़ी सी बात पर अपनी जान की बाजी लगा देने में नहीं हिचकिचाता।

उदाहरण के लिये दुर्घोम कहते हैं कि सामान्यजनो की अपेक्षा सेना में आत्महत्याएँ अधिक पाई जाती हैं। कारण स्पष्ट है कि वहाँ सम्बन्ध इतने व्यवस्थित एवम् समूह का इतना अधिक नियन्त्रण रहता है कि व्यक्ति की अपनी वैयक्तिकता समाप्त प्रायः हो जाती है। ऐसी दशा में सैनिक में कुछ ऐसी बात पैदा हो जाती है कि वह अपने सम्मान पर तनिक भी आक्रमण होने पर अपना जीवन समाप्त कर लेता है। कुछ लोग इसका कारण सैनिक जीवन की कठोरता मानते हैं। परन्तु वास्तविकता यह नहीं। कहना न होगा कि कठोरता से डर प्रारम्भ में अधिक लगता है बाद में तो व्यक्ति उसका अभ्यस्त हो जाता है। जबकि सेना में बहुधा सेवा काल के बढ़ने के साथ ही आत्महत्या की दर में वृद्धि देखी गई है। अस्तु स्पष्टतः ही अत्यधिक नियन्त्रण को ही श्रेय दिया जाता है। वास्तव में ऐसे हड़तावादी समूहों में कुछ व्यक्तित्व का विकास ही इस प्रकार होता है कि व्यक्ति ऐसे अवसर आते ही अपनी जान देने में डरते नहीं। सती-प्रथा इसका एक स्मरणीय उदाहरण है।

(३) अव्यवस्थित (Anomique)—यहाँ जैसा कि अव्यवस्थित शब्द से ही स्पष्ट है, जब आकस्मिक दशाएँ प्रस्तुत हो जाती हैं तो आत्म-हत्या की दर बढ़ती है। अस्तु यह सामाजिक सतुलन (social equilibrium) एवं समाज नैतिक संविधान (moral constitution) में यकायक हस्तक्षेप होने पर होता है। आर्थिक संकटों एवं दिवालियेपन होने के दुरन्त बाद होने वाली आत्महत्याएँ इसका अच्छा उदाहरण है। ऐसी आत्महत्याओं के लिये सामान्य

[illegible][illegible]

1. "The more one has, the more one wants, since satisfaction is received only in stimulation instead of filling needs."

—Durkheim

2. "The curve of suicide may be accounted for only sociologically. It is the moral Constitution of a society which at any given moment fixes the number of suicides. For every society there exists a collective force of a certain energy, which pushes individuals to kill themselves. Each society according to its morphological structure and collective constitution has its own collective proclivity to the act of suicide, and it is this collective proclivity which determines individual proclivities to suicide, but not contrawise." —Durkheim

आत्महत्या भी सामाजिक कारक का परिणाम है न कि वैयक्तिक का। वे कहते हैं कि सामाजिक व्यवस्था में विभिन्न मात्रा के अनुसार आत्महत्या के धाराएँ (suicidal waves) उत्पन्न होती हैं जो अनेकों व्यक्तियों को आत्महत्या के लिये यात्रिक रूप से विवश करती चली जाती हैं। यही दुर्खीम का आत्महत्या के विषय में तार्किक एवं प्रामाणिक अध्ययन एवं विचार (धारा) है।

आलोचना—कहना न होगा कि दुर्खीम ने पहली बार इतनी जोरदारी के साथ सामाजिक कारको का आत्महत्या के सम्बन्ध में महत्त्व दिखलाया है। अब जहाँ तक इन सामाजिक कारको के आत्महत्या सम्बन्धी कारको में से एक कारक होने का प्रश्न है हमें मान्य है। किन्तु जहाँ दुर्खीम कहते हैं कि सामाजिक कारक ही आत्महत्या के एकमात्र कारक हैं, मान्य नहीं। सोरोकिन (Soro-kin) महोदय ने इस सम्बन्ध में ठीक ही कहा है।^१

आत्महत्या के सह संचारी कारक—आगे बढ़ने से पूर्व यह बतलाना आवश्यक है कि हर देश की सांस्कृतिक पृष्ठभूमि भिन्न-भिन्न प्रकार की होती है। परिणामस्वरूप आत्महत्या की दर एवं उसके सहसंचारी कारक भी पृथक्-पृथक् प्रकृति के ही (एक हृद तक) होते हैं। अस्तु हम यहाँ विशेष रूप से भारतीय तथ्यों को अधिक महत्त्व देंगे।

साथ ही यह भी ध्यान रखना आवश्यक है कि अधोलिखित कारकों में से कोई एक ही कारक पूर्णरूपेण (exclusively) उत्तरदायी नहीं होता। इसके साथ ही साथ सवेगात्मक तनाव की उपस्थिति अनिवार्य है। अस्तु कई कारकों के सहयोग से ही आत्महत्या की उपयुक्त व्याख्या सम्भव है। यही पर उन पत्रों के सम्बन्ध में भी कुछ चर्चा करना आवश्यक है जिन्हें आत्महत्या करने वाले व्यक्ति छोड़ जाते हैं। इन पत्रों में केवल कुछ को छोड़कर बाँकों को आत्महत्या का सही व्याख्याता नहीं माना जा सकता। कारण स्पष्ट ही है, कि उनमें समस्या की गहराई का प्रकाश न होकर केवल तात्कालिक एवं ऊपरी कारण का ही प्रकाशन भर होता है। उदाहरण के लिये हिमो पत्नी ने इगतिवे आत्महत्या कर ली कि उनका अपने पति जवरा माग में शगड़ा हा

1. "If his study has made evident the role of the social factors in the movement of suicide, it did not succeed in showing that all other factors do not have any influence." —Soro-kin

बचपन में आत्महत्या की दर लगभग शून्य प्रायः ही रहती है। हाँ एन्साई-क्लोपीडिया (Encyclopedia) के अनुसार आत्महत्या की संभावना १५ वर्ष की आयु से शुरू होकर आयु के साथ-साथ बढ़ती ही जाती है। किन्तु धीरे-धीरे के पर्यवेक्षण के अनुसार १५ से २५ वर्ष की आयु वालों में अधिक होती है। फिर अवस्था की बढ़ोतरी के साथ-साथ आत्महत्या की संख्या में कमी आ जाती है। इसका कारण स्पष्ट ही है। प्रथम अवस्था की अपरिपक्वता, अनुभव की कमी तथा भावुकता के कारण व्यक्ति शीघ्र ही सांसारिक कठिनाइयों से परेशान हो आत्महत्या की शरण में जा सकता है। अवस्था की वृद्धि के साथ व्यक्ति में सहनशीलता की मात्रा बढ़ती है और वह सांसारिक मुश्किलों से इतनी जल्दी परेशान नहीं हो पाता। दूसरा बूढ़ा गृहस्थों के उत्तरदायित्व का अभाव भी इसका एक कारण माना जा सकता है।

(स) सारोत्तिक रोग और आत्महत्या (Physical disease and Suicide)—इस सम्बन्ध में यह बतलाना आवश्यक है कि यों तो बुरे स्वास्थ्य के कारण भी आत्महत्या की घटनाएँ पाई जाती हैं। किन्तु विशेषकर उन व्यक्तियों में आत्महत्याओं का प्रतिशत अधिक होता है जो अमाध्य रोगों से पीड़ित होने हैं। उदाहरण के लिये यदि कोई व्यक्ति यक्ष्मा, गिकित्त, गठिया, तौदिक एंव कैंसर तथा अमाध्य नाभरी (impotency) आदि से पीड़ित है तो वह अनायास ही इस पथ की ओर अग्रसर हो जाता है। कारण उनमें निराशा का निरन्तर संचार तथा शमिन्दगी की भावना होती है, वह अपनी जिन्दगी से ऊँच जाता है, दुःख से परेशान हो जाता है और इसमें छुटकारा पाने का उनमें सामने बग यही एक उपाय रह जाता है।

(द) सारोत्तिक दोष और आत्महत्या (Physical deformities and Suicide)—अन्धापन, बद्धासन आदि हीनता की भावना में संवेगात्मक संघर्ष (emotional conflict) आत्महत्या का प्रेरित करता है।

२. मानसिक सहसंबाध (Mental Corroboratory)

(अ) इस विषय में सामान्यतः म प्रदूषणों का एक है भय, निराशा, निराशा, भय, धृति, क्षीयता, क्षीयता की भावना (inferiority complex), पाप की भावना (guilt complex) तथा उत्तेजन (emotional excitement) आदि।

कारक हो सकते हैं, प्रत्यक्ष कारण नहीं। ग्रीन महोदय ने भी ऐसा ही कहा है।^१

४. आर्थिक सहसंचारी (Economic Corroboratory)

कहने की आवश्यकता नहीं कि आर्थिक कारक अपनी विपन्नता और सम्पन्नता दोनों ही प्रकार से परम महत्वपूर्ण कारक है। मेरे मित्र के अनुसार आगरा में ६६-६७ प्रतिशत व्यक्तियों की आत्महत्या का कारण प्रत्यक्ष रूप से धन ही था। धन की अधिकता या उसकी (धन) अपर्याप्तता ही। कहने का तात्पर्य है कि धन के साथ संवेगात्मक सघर्ष भी बाछनीय है। अब धन के प्रभावों को इस सम्बन्ध में अधोलिखित रूपों में देखा जा सकता है—

(अ) व्यापार और आत्महत्या (Business and Suicide)—उत्थान और पतन प्रकृति का अटल नियम है। यह हर क्षेत्र में परिलक्षित होता है। अस्तु व्यापार में भी उतार और चढ़ाव आते रहते हैं। किन्तु कभी-कभी जब व्यापारिक अपकर्ष (business depression) चरम सीमा पर आ जाते हैं तो आत्महत्याओं में भी वृद्धि देखी जाती है। १९३२ में जब आर्थिक हीनता अत्यधिक बढ़ गई थी तो लगभग समस्त देशों में आत्महत्या की दर भी बढ़ गई थी—

यही पर इलियट और मेरिल के इस सम्बन्ध में विचार दर्शनीय हैं। उन्होंने आत्महत्या की आर्थिक प्रकृति को अधोलिखित तीन रूपों में देखा है—

(i) पद की हानि (Loss of Status)—इसको नौकरपेशा एवं व्यापार दोनों में ही देखा जाता है। नौकरपेशा के सम्बन्ध में बहुधा जब कोई बैंक के गवर्नर, राजाजी, आदि आवश्यकता अथवा तालब में अर्धे होकर गवन कर बैठते हैं तब (आत्मघात) देखने को मिलता है। फिर वे व्यक्ति समाज के सम्मुख जीवित रूप में दण्डित होने की शर्मनाक परिस्थिति से बचने के कारण आत्महत्या कर बैठते हैं। उस परिस्थिति में भी देखने को मिलती है जब कोई अच्छे पद पर प्रतिष्ठित व्यक्ति अपने किसी कुटुम्बवश दण्डित होने का अधिकारी होता है। ऐसी दशा में वह समाज को अपना मुँह दिखाना उचित नहीं समझता। परिणाम क्या होता है, बताने की आवश्यकता नहीं।

1. "Clearly changes in the seasons can not directly cause suicide."
—Green.

यों तो जैसा कि दुर्खीम महोदय के विचारों में हम पहले ही सकते आये हैं कि सेना में आत्महत्या की दर साधारण जनो की अपेक्षा अधिक मिलती है। किन्तु लुन्डन (Lunden) महोदय ने भी इसका समर्थन किया है। उनके मत में सैनिकों व अफसरों में आत्महत्या का पर्याप्त प्रतिशत मिलता है। इसके कारण ये है—प्रथम तो उन लोगों में स्वाभिमान अथवा आत्म सम्मान का पुट अति अधिक होता है। अस्तु उसमें तनिक भी घक्का लगने पर वे शीघ्र आत्महत्या करने पर उतारू हो जाते हैं। द्वितीय शान्ति के समय में ये लोग जीवन में नीरसता एवं शुष्कता का अनुभव करते हैं और कभी-कभी लम्बी अवधि तक चलने पर यह एकरसता कुछ अन्य कारकों के साथ मिलकर उन्हें आत्महत्या को विवश कर देती है। अन्तिम रूप में उनके पास बन्दूक आदि हथियारों के साथ रहने के कारण साधन खोजने में कोई कठिनाई नहीं आती जो कभी-कभी देर होने पर आत्महत्या के विचार को मार भी देती है। इसके विपरीत इन्हें ये सुविधा आत्महत्या के लिये और भी अधिक उतावला बना देती है।

(स) बेरोजगारी और आत्महत्या (Unemployment & Suicide)—कहना न होगा कि रोजगार की समस्या एक ऐसा प्रश्न है जो आज का भी है और हमेशा-हमेशा का। मनुष्य जो कुछ करता है पेट के लिये करता है। समाजशास्त्रीय भाषा में अपने चालकों (drivers) को पूर्ति के लिये करता है। अस्तु रोजगार का उद्देश्य भी विशेषरूप से यही है। इस प्रकार व्यक्ति जिस समय अपने इस उद्देश्य में असफल होता है तो उसके लिये एक ही रास्ता बच रहता है और वह है आत्महत्या।

ध्यान रखना चाहिये कि यह समस्या भारत में तो दिन पर दिन अति भयंकर रूप धारण करती जा रही है। हाल में भारतीय सरकार द्वारा प्रकाशित आकड़ों के अनुसार भारत में १४ करोड़ से अधिक व्यक्ति ऐसे हैं जिन्होंने रोजगार के दफ्तर में नाम दर्ज कराये हैं। फिर इनमें भी अधिक ऐसे हैं जिन्होंने नाम दर्ज नहीं करवाये हैं। कहने का आशय यह है कि समस्या परम विकट एवं विकराल बन रही है और शीघ्रतम हल की बाट जोड़ रही है।

जैसा कि कहा ही जाता है, खाली दिमाग मंजान का घर (empty mind is a devil's workshop) सही ही है। साथ ही बेकारी की जड़ में व्यक्ति के अपने सगे भी उनके दुश्मन बन जाते हैं। उस पर भी

1. "No enjoyment without employment; No pleasure without pleasure."
2. "Romantic marriage leads to romantic divorce."

फिर वे रीयानस पर आधुनिक विचार एक और प्रकार से भी प्रकाश करते हैं। रीयानस जो कि धार्मिक होता है, अंधाधीन होता है। रीयानस को कुछ अवधि के उपरान्त वाप छोड़ जाता है। परिणामस्वरूप वह जीवन भावियों की भी विचार पूर्व रीयानस की विधि में एक दूसरे के जीवन में जीवन की अवस्था के समानता से समझता पड़ता है जो रीयानस के जीवन में जीवन की अवस्था के समानता से समझता पड़ता है।

(अ) रीयानस और आत्महत्या (Romance & Suicide) — रीयानस और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है। रीयानस और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है। रीयानस और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है। रीयानस और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है।

आत्महत्या और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है। रीयानस और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है। रीयानस और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है। रीयानस और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है।

आत्महत्या और आत्महत्या (Familial Corroboratory)

आत्महत्या और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है। रीयानस और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है। रीयानस और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है। रीयानस और आत्महत्या के संबंध में बहुत कुछ कहा जा सकता है।

शून्यता तथा नैराश्य एवं सवेगात्मक तनावों में फँस आत्महत्या की शरण लेता है।

(ब) विवाह और आत्महत्या (Marriage & Suicide)—यद्यपि दुर्लभ, केवल और डब्लिन के मत में विवाहितों की अपेक्षा अविवाहितों में आत्महत्या का प्रतिशत अधिक मिलता है किन्तु मेरे मित्र के पर्यवेक्षण का निष्कर्ष इसके विपरीत है। उनके विचार में विवाहित व्यक्तियों में आत्महत्या का प्रतिशत अधिक मिलता है। उसमें भी वर्गीकृत होने पर पता चलता है कि स्त्रियों की संख्या ६७.४ प्रतिशत है। कारण बहुधा दुःखपूर्ण वैवाहिक जीवन होता है। यहाँ माता-पिता के द्वारा विवाह तय किया जाना एक बड़ी हद तक इसके लिये उत्तरदायी है।

(स) दहेज प्रथा और आत्महत्या (Dowry System and Suicide)—कहना न होगा कि दहेज की समस्या भारतीय सामाजिक व्यवस्था में एक भारी कलक है। भारतीय परिस्थितियों के प्रकाश में दहेज की प्रथा एक बड़ी हद तक आत्महत्या का कारण बन रही है। यह कई रूपों में देखी जा सकती है। प्रथम पिता जब विवाह के बाजार से रुपया लेकर सड़का छोड़ पाने में असमर्थ एवं असफल सिद्ध होता है तो वह आत्महत्या की गोद में ही जाकर शान्ति प्राप्त करता है। कभी-कभी पुत्री अपने पिता की परेनानियों को दूर करने के उद्देश्य से स्वयं आत्महत्या कर लेती है। दूसरे—जबकि व्यक्ति अधिक रुपया नहीं दे सकता है तब और जब अधिक दमा दे देते हैं तब भी दोनों ही दशाओं में बहुधा वैमेल विवाह होते हैं। इस प्रकार पति-पत्नी के विचारों के न मिलने के कारण वैवाहिक जीवन दुःखमय बन जाता है तथा अनेक जटिलताएँ (complications) पैदा हो जाती हैं जो आत्महत्या की ओर व्यक्ति को बढ़ाती हैं। अस्तु यहाँ (Nathaniel) नैथेनियल का कथन उदाहरणीय है—“Sufficient unto the culture is the crime there of.” तृतीय तलवार के घाव से भी गहरा घाव पानी का घाव होता है। बात की मार बुरी होती है। अस्तु संयुक्त की दहेज विपक्ष माना पृथु को बाध्य करती है !

(द) संयुक्त परिवार और आत्महत्या (Joint family & Suicide)—भारत में विस्तृत रूप में दो प्रकार के परिवार पाये जाते हैं—(१) संयुक्त—(२) वैवाहिक। पर्यवेक्षण के अनुसार संयुक्त परिवारों में आत्महत्या की दर अपेक्षाकृत अधिक पाई जाती है। वहाँ भी विशेषकर स्त्रियों

जीवन खड़े हुए भी उसे अनेक विवाह करने का अधिकार है किन्तु गरीब अनेक विवाह करने का अधिकार है। केवल यही एक ही गरीब—पत्नी के मरने पर दूबली, दूबली पर दीबली, दीबली पर चली और हम प्रकार से है, किन्तु गरीब के लिये विवाह एकमात्र उपाय। कुछ को दो एक पत्नी अपने लिये दो मुख सुविधा की मागवा दी है, हर मागिद का आशय किता मरणा की पहिचान गरीब के स्वभाव की दशा के अनुसार किया है। अब उनसे of widow remarriage & Suicide—शास्त्र से ही कुछ न अपनी (Prohibition) (ब) सुनाए विवाह लिये और आत्महत्या (Prohibition) जीते की अधिका मरना ही अच्छा समझा है।

के साथ हमारा जो एक कठोर व्यवहार करने है कि बहुत बेचारी के लिये ऐसे हई मरना है। बहुत से बूढ़े और कभी-कभी मरने की अपनी कुछ बयानों विवाह के माध्यम से बूढ़ा स्त्री (old woman) की समस्या एक जनता Suicide—मरने की आवश्यकता नहीं कि आज मरने और मरने के (ब) व्यवहार और आत्महत्या (Altruism & Suicide) और भी अलोक बत जाती है।

अब परिवार में हर एक समानता माध्यम से रहने है—कर्म-कर्म परिवारिक व्यवस्था (Family disorganisation) और भी अलोक बत जाती है।

आत्म बलि काय के लिये। जो अपने आत्म के लिये स्त्री केवल जनता ही उत्तरदायी है जिसका हर है कि उसे दूर भाड़ी जाया करता है। यदि वैयक्तिक दृष्टिकोण से देखा जाय असाधारण करती है। आसिर स्त्री मरने-मरने स्त्री अलोक परमाणु हो जाती है। स्त्री के बचने नहीं होने से कर्म-कर्म पर मानव की मानवता Suicide—यह भी आत्महत्या के लिये स्त्री को एक उत्तरदायी है। (ब) मानवहत्या और आत्महत्या (Altruism & Suicide) और भी अलोक बत जाती है।

हमारा घर के बाहर रहने है हमारे असाधारण से ऊँची स्थिति हम और परिवारों को लिये दूर भेजती है। अब बड़ी व्यक्तिगत रूप का फायदा तो सब नहीं है। परिवारिक व्यवस्था अलोक व्यक्तिगत परिवार के सम्बन्ध में जीवने में। बाहर रहने है कि नये शासन से परिवारिक जीवने में भी उच्च गुण

का एक तो पहला विवाह भी असीमित भेट (दहेज) के बाद। फिर कहीं दुर्भाग्यवश वह विधवा हो गई तो उसका दूसरा विवाह तो समाज को किसी कीमत पर मान्य नहीं। नारी का सिन्दूर यदि एक बार छूट गया तो हमेशा-हमेशा के लिये छूट गया—और पुरुष की लालसा जब एक बार जग गई तो कितनी ही पत्नियाँ मरें कितने ही जीवन खराब हो हमेशा-हमेशा के लिये जग गई। कैसी विडम्बना है। सिर्फ इसलिये कि नारी में समर्पण की भावना है, सरलता का संचार है और है स्नेह की कामना। और हमारा इस समय यह विषय नहीं।

हाँ, तो क्योंकि हिन्दू समाज को विधवा होने के बाद नारी का दूसरा विवाह तो स्वीकार नहीं, यदि ऐसी दशा में पुरुष की कामुक लालसा के बंधोभूत हो विधवा गलती से कोई अनैतिक कदम उठा जाती है जिसकी संभावना ५०% से भी अधिक है तो उसके समक्ष केवल-मात्र उपाय एक ही रह जाता है। वह अपनी लज्जा पर आने वाले उस लाञ्छन एवं बेरहम हिन्दू समाज के भय से अनायास ही मृत्यु को आने के लिये विवश कर देती है।

६. धार्मिक सहसंचारी (Religious Corroboratory)

पाप पुण्य की धारणा ही धर्म को धारण करती है। कहने का उद्देश्य यह है कि कुछ धर्म ऐसे रहे हैं जिन्होंने आत्महत्या को एक जपमय पाप बतलाया है, साथ ही कुछ धर्म ऐसे भी हैं जो इस विषय में तटस्थ रहे हैं, प्रामाण्य हैं। इस्लाम के पवित्र एवं मान्य ग्रंथ कुरान के अनुसार (आत्महत्या) दूसरे की हत्या (murder) से भी बड़ा अपराध है। इसी प्रकार यहूदी धर्म का कानून (Talmud) आत्महत्या को अच्छी दृष्टि से नहीं देखता और ऐसे व्यक्ति के प्रति तिरस्कारपूर्ण दृष्टि अपनाता है। अस्तु परम्परानुसार ऐसे व्यक्तियों के शरीरों को अपराधियों और पापियों के साथ-साथ दफनाया जाता है। परिणामस्वरूप इस्लामी में आत्महत्या कम और यहूदियों में तो अज्ञान मो है।

जावदल लोगों का धर्म पर में विभाग उठता सा पता या रहा है और यही कारण है कि आत्महत्याओं का प्रतिगत भी ऊँचा उठता या रहा है। भेष दुर्गम के विशेषण में इसका अधिक स्पष्टीकरण देय हो जावे है।

७. सामाजिक सहसंचारी (Social Corroboratory)

एक प्रसंग में सामाजिक विघटन को बहुत जना तक आत्महत्या का समाना या मकरा है। सामाजिक विघटन सामाजिक अणुओं का

ऊपर वाली आपद में उसे कोई सहानुभूति दिखाने याता भी नहीं मिलता, व्यक्ति सहज ही आत्मघात की ओर आकृष्ट होता है।

(स) युद्ध और आत्महत्या (War & Suicide)—यैसा कि अनेक विद्वानों का विचार है कि युद्ध की अवधि में आत्महत्या का प्रतिशत कम मिलता है। इसका कारण हम दुर्घोष के विस्फेपन में दे आते हैं। फिर पढ़ने ही कहा ही जा चुका है कि युद्ध समाप्ति पर आत्महत्या का प्रतिशत ऊँचा उठता है। विशेषकर उन देशों में तो आत्महत्या की संख्या और भी अधिक बढ़ जाती है जो हार गया होता है। कारण उनके ऊपर विजयी देश के अत्याचार होते हैं जिन्होंने तब आकर वे आत्महत्या का सहारा लेते हैं।

(द) सामाजिकरण और आत्महत्या (Socialisation & Suicide)—व्यक्ति का पालन पोषण जिस ढंग से हुआ है, वह अकेला ही बच्चा (only child) है, सबसे छोटा है, सबसे बड़ा है, उसके जीवन में कोई परम सहस्रगुण पटना तो नहीं पट गई आदि बातें इस सम्बन्ध में तारम सहस्रगुण हैं। व्यक्ति के जीवन में कभी-कभी कुछ पटनाएँ ऐसी पट जाती हैं जो उसके व्यक्तित्व को पूर्णतः परिवर्तित कर जाती हैं। गांव ही कुछ ऐसी भी पुपुंरणाएँ उसके जीवन में बसान ले सकती हैं जिनके कारण वह अपने जीवन में हर क्षण नैराश्य में पीड़ित रहें। Be King का विचार है कि जो बच्चा माँ का कम पूज्य पौने है उसमें हीनता की भावना घर घर जाती है। इस प्रकार ऐसी ही कुछ बातें एक पटनाएँ बटुया व्यक्ति का आत्महत्या के निम्न मञ्जर कर सकती हैं।

८. विविध सहस्रगुण (Miscellaneous corroboratory)

इनमें हम अर्थात् विविध कारकों की सहस्रगुण समझते हैं—

(क) स्थान परिवर्तन (Change location)—इस पर एडोल्फ फ्रेन (Adolf Frenan) सहस्रगुण ले न उल्लेख कर दिया है। १९०१ में यह लेख जो व्यक्ति एक स्थान छोड़ दूसरे स्थान में आकर बसता है, उसे एक प्रकार के सामाजिक शॉक (social shock) समझते हैं। विज्ञान के अनुसार ही वे जो नया जगह चले जाते हैं, वे नए सामाजिक वातावरण में सामना करते हैं। इससे सामाजिक शॉक का सहस्रगुण का सहस्रगुण होता है। जो नया सामाजिक वातावरण है कि अत्यंत ही नए सामाजिक वातावरण का सामना सहस्रगुण का सहस्रगुण है।

(ख) लला (Alcohol)—इस की सहस्रगुण लेखों में कि व्यक्ति जो लला को पीता है वह उसे नया सामाजिक वातावरण में सामना करता है।

(२) सामाजिक सुधार—विश्व प्रसार परिषद २०१२-१३ के सन्देश में सरकार द्वारा कुछ प्रमुख क्षेत्रों में सुधार लाने के उद्देश्य से सामाजिक सुधार प्रसार परिषद की स्थापना की गई। सरकार द्वारा कुछ प्रमुख क्षेत्रों में सुधार लाने के उद्देश्य से सामाजिक सुधार प्रसार परिषद की स्थापना की गई।

1. የፌዴራል ምርመራ ቢሮ

[illegible]

1. உயிர் தாது உ உயிர்

કુલકે કલ રહે કેલે કલે દાદાને મળ્યાનિપાતે મે મમલ પ્રાપ્તે । જેણે કે
 નાણે પ્રે માલે એકે ને એકે મેણે કે માલેકે રહેતે રણિયા । જે માલે પ્રે
 માલેકે કે જે માલે પ્રે રાજે રાજે રાજે કે રાજે રાજે રાજે રાજે

(Suggestions for prevention) के लिये सुझाव

1. የጋራ ጥቅም ለማረጋገጥ የሚያስፈልጉትን ሁሉም ጥረት ያድርጉ።

[illegible]

सर्वे हि ज्ञानात्मानां भवन्ति तेषां भवति तेषां भवति ।

[illegible]

(alternative) 1. 2. 3.

(ग) परीक्षा और सम्मेलन (Examination & Suicide) —

1242

24 12345678 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041

चाहते हैं, उचित, तथ्यपूर्ण एवं मुक्त परामर्श दे सकें। लन्दन में ऐसा ही एक संगठन है जो '(London-Antisucide-Bureau)' के नाम से प्रसिद्ध है। यह इस सम्बन्ध में एक महत्त्वपूर्ण काम करने वाला पहला संगठन है। इसकी स्थापना १९०६ में मुक्ति सैन्य (Salvation army) के द्वारा हुई थी। यहाँ एक बात ध्यान में रखने योग्य है और वह यह कि यह लन्दन वाला संगठन कोई आर्थिक सहायता नहीं देता जबकि भारत में बहुत कुछ आत्म-हत्याओं की प्रकृति आर्थिक रही है इसलिये परामर्श के साथ ही कुछ आर्थिक सहायता की भी आवश्यकता है। विशेषकर बेरोजगारी के कारण होने वाली आत्महत्याओं के निराकरण में तो यह और भी अधिक प्रभावशाली सिद्ध होगी। अमेरिका में भी इस सम्बन्ध में (Save-A-Life-League) बहुत मददगार सिद्ध हुआ है।

(३) विवाह संस्था में सुधार—जैसा कि पहले ही बतलाया जा चुका है कि विवाहित व्यक्तियों में आत्महत्या का प्रतिशत अधिक मिलता है। इससे यह निष्कर्ष निकलता है कि भारतीय विवाह संस्था में कुछ न कुछ विशेष दोष अवश्य है। अस्तु आवश्यकता इस बात की है कि यहाँ बर बधू के चुनाव का संतोषजनक तरीका होना चाहिये। यही पर बूढ़ा स्त्री के भी उचित समाधान की आवश्यकता है जो भारत की अनेक स्त्रियों की आत्महत्या के लिये उत्तरदायी है।

(४) अनुचित रीतिरिवाजों में सुधार—जैसा कि पहले ही बतलाया जा चुका है कि हमारे यहाँ दहेज प्रथा, विधवा विवाह निषेध, दूषित मिट्टी प्रणाली आदि अनेक सामाजिक बुराईयाँ हैं जो भारत में बहुत अशो में आत्महत्या के लिये उत्तरदायी हैं। अतः इन प्रथाओं का मुक्तियुक्त निवारण भी परमावश्यक है। केवल कानून के अनुसार ही नहीं बल्कि हमारे सामाजिक मूल्य एवं मान्यताएँ ऐसी बनाई जाय जिससे कि ऐसी रीतियाँ जनता के उपहाम की पात्र बन जायें।

५. परिवार व मनोरंजन की संस्थाओं में सुधार

मस्तिष्क की शक्ति एवं गतिविधिता एक बड़ी हद तक आत्महत्या के लिये उत्तरदायी है। साथ ही परिवार का तनावपूर्ण वातावरण भी इस सम्बन्ध में कम महत्त्वपूर्ण नहीं। अस्तु, कुछ ऐसा सामाजिक वातावरण पैदा किया जाये जिसमें परिवार की बटुता का स्थान उनकी वास्तविकता—स्नेह—में ले। साथ ही स्वस्थ मनोरंजन की गुविधाएँ भी व्यक्ति के निराशावादी दृष्टिकोण को जादुई ढंग में दूर करने में मेरे विचार में परम महत्त्वपूर्ण गिनी होंगी।

੬. ਆਰਥਿਕ-ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ

ਜੇਕਰ ਇਸ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਸੁਧਾਰ ਹੋਵੇ ਤਾਂ ਸੁਧਾਰ ਹੋਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ (improvement), ਜਿਸ ਵਿਚ ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ ਸ਼ਾਮਲ ਹੋਣਾ ਚਾਹੀਦਾ ਹੈ। ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ (social improvement) ਦਾ ਮਤਲਬ ਹੈ ਕਿ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਸੁਧਾਰ ਹੋਵੇ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ ਸ਼ਾਮਲ ਹੋਵੇ। ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ (social improvement) ਦਾ ਮਤਲਬ ਹੈ ਕਿ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਸੁਧਾਰ ਹੋਵੇ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ ਸ਼ਾਮਲ ਹੋਵੇ। ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ (social improvement) ਦਾ ਮਤਲਬ ਹੈ ਕਿ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਸੁਧਾਰ ਹੋਵੇ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ ਸ਼ਾਮਲ ਹੋਵੇ।

੭. ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ-ਵਿਚ ਸੁਧਾਰ

ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ (social improvement) ਦਾ ਮਤਲਬ ਹੈ ਕਿ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਸੁਧਾਰ ਹੋਵੇ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ ਸ਼ਾਮਲ ਹੋਵੇ। ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ (social improvement) ਦਾ ਮਤਲਬ ਹੈ ਕਿ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਸੁਧਾਰ ਹੋਵੇ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ ਸ਼ਾਮਲ ਹੋਵੇ। ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ (social improvement) ਦਾ ਮਤਲਬ ਹੈ ਕਿ ਸਮਾਜ ਵਿਚ ਸੁਧਾਰ ਹੋਵੇ, ਜਿਸ ਵਿਚ ਸਮਾਜਿਕ-ਸੁਧਾਰ ਸ਼ਾਮਲ ਹੋਵੇ।

भिखारी समस्या

(Beggar Problem)

भिखारी समस्या वैयक्तिक विपत्ति की, मानव के दान की एवं सामाजिक अन्याय की अभिव्यक्ति है। अनेकों विद्वानों के मत में तो भिक्षा-वृत्ति को एक महान् अपराध माना जाना चाहिये। इस बात में यह स्पष्ट गहरे भिन्नता है कि यह समस्या दिन पर दिन बढ़ती भी समाज की दृष्टि में निरन्तर भयङ्कर, कितनी विकृत तथा कितनी असाध्यनीय गिनी हो रही है।

क्या है ?

इस क्या का उत्तर देने में पूर्व यह जानना होगा कि भिखारी कौन है ? जब तक इस बात का निषेध नहीं हो जाता तब तक इस समस्या का गहरी धोखा नहीं जाना जा सकता। प्रश्न उठता है कि क्या भूखाने याचना करने वाले मनुज बिना भिखारी है ? क्या अनायास के लिये चन्दे की याचना करने वाले व्यवस्थापक भिखारी है ? और भी क्या वास्तविक रूप में आध्यात्म साधना हेतु विचारण करने हुए और केवल अपने ही पोषणार्थ याचना करने वाले भिखारी है ? फिर क्या नारीरिक दृष्टि में किसी भी प्रकार का कार्य करके अपना पेट भरने में असमर्थ व्यक्ति भिखारी है ? इस प्रकार हम देखते हैं कि ये कुछ ऐसे प्रश्न हैं जिनका प्रारम्भ में ही उचित उत्तर दिये बिना आगे बढ़ना विषय को समझने की दृष्टि से किसी ग्राह्य उपयोग का न होगा। इसके लिये आवश्यकता इस बात की है कि पहले भिखारी की सुनिश्चित एवं स्पष्ट परिभाषा को समझाया जाय। देखा जाय तो भिखारी वह व्यक्ति है जो नारीरिक एवं मानसिक दृष्टि से किसी न किसी प्रकार का धर्म करने में समर्थ होते हुए भी, बिना धर्म किये बिना कोई अच्छा प्रयोजन लिये दूसरों के समक्ष पोषणार्थ हाथ फैलाता है। अब यदि इस परिभाषा को

(२) अपाहिज भिखारी—जंगल कि इगले अंग से ही स्पष्ट है। येनी में उन याचकों को रखा गलने है जो अपनी अंग विटुतियों के कारण भिखारी बने हैं और जिनके कल्याणुक्त स्वर गहायता हेतु पुनर उठते हैं। इस वर्ग में आने हैं लूने, लंगडे, बहरे, कांड़ी इत्यादि। इस विषय में एक अ भी बात विचारणीय है और वह है अनेक दृष्ट-गुष्ट व्यक्तियों का भी कर्म जनी ऐसा कृत्रिम रंग बना भिक्षावृत्ति को एक संगठित व्यापार बना लेना स्वय ही शरीर के अंगों में विचार उत्पन्न कर ये लोग जनता की सहानुभूति प्राप्त कर भिक्षावृत्ति का अत्यन्त पिनीना रूप प्रस्तुत करते हैं।

(३) मजबूर भिखारी—इस वर्ग में वे भिक्षुक आते हैं जो जबरदस्ती भिखारी बनाये गये हैं और हम उन बच्चों की चर्चा कर सकते हैं जिन्हे उड़ा लिया जाता है तथा उनसे भीय मँगवायी जाती है। साथ ही यहाँ उन दखि अपराधियों को भी लिया जा सकता है जिनके पुनर्वास में उत्तर सरक्षण सेवा (after care services) से भी कोई सहायता नहीं मिली है। साथ ही समाज जिन्हे अन्य सामाजिक नागरिकों के रूप में स्वीकार नहीं करता, अस्तु मजबूरी से उन्हें अपने जीवन-यापन के निचे यही रास्ता अपनाता पडता है। यज्ञते कि वो अपराधी जीवन व्यतीत करने के अनिच्छुक हों।

(४) कामचोर भिखारी—इस वर्ग में पूर्ण स्वस्थ एव परिश्रम से कतरा कर, आलस्ययश बने भिखारियों को रखा जा सकता है। जंसा कि सभव ही है ऐसे व्यक्ति भिक्षावृत्ति के व्यापार को प्रोत्साहन देते हैं। ये लोग जनता की दान भावना एव अन्धविश्वास का नाजायज फायदा उठाते हैं। यदि भिक्षावृत्ति को समस्या की दृष्टि से देखा जाय तो उपर्युक्त प्रकार के भिखारी तो समाज के ऊपर भारस्वरूप है ही किन्तु ये लोग सबसे अधिक खतरनाक एव उससे भी अधिक घृणित रूप में समस्या प्रस्तुत करते हैं। वास्तव में भिखारी समस्या के असली रूप के लिये उत्तरदायी ये ही लोग कहे जा सकते हैं। इनकी अकर्मण्यता ही इन्हे इतना गिरा देती है। ये लोग भिक्षावृत्ति को अनायास ही अपना पेशा बना लेते हैं। हम समझते हैं हर व्यक्ति ने अगणित ऐसे ही भिक्षुक देखे होंगे जो पूर्ण स्वस्थ हैं और यदि चाहे तो समाज को अपनी सेवाएँ अर्पित कर ऊँचा उठा सकते हैं।

भिक्षावृत्ति के कारण

यहाँ आरम्भ करने के पूर्व यह स्पष्ट कर देना आवश्यक होगा कि भिक्षावृत्ति द्विमार्गीय प्रक्रिया (two way proces) है। कहने का

(५) स्वाभिमान आत्मनिर्भरता एवं विश्वास की कमी—गरीबी और बेकारी ही किसी व्यक्ति को भिखारी बना देती है ऐसी बात नहीं। ये दोनों तो एक बार गौण कारण कहे जा सकते हैं। किन्तु प्रधान रूप से एक व्यक्ति भिखारी बनने पर कब विवश होता है? केवल तभी न जबकि उसकी दृढ़ता नष्ट हो जाती है, उत्साह मिट जाता है, और आत्म-विश्वास टूट जाता है। अस्तु जब व्यक्ति आत्मनिर्भरता और विश्वास की दीवार को परिस्थितियों से उलझ कर पार करने में असमर्थ हो जाता है वस तब ही वह भिक्षुक का रूप धारण कर लेता है। अधिकतर भिखारी, आदि बनने के इतिहास को खोजा जाये तो, इसी श्रेणी के लोग मिलेंगे। ये ऐसे लोग हैं जो जीवन से हार मान कर सघर्ष के समक्ष माया टेक कर जीवन-यापन का यह सीधा सादा और कम जोखिम का काम उठा लेते हैं। इस सबके विपरीत मेरा अपना यह विश्वास है कि यदि कोई करना चाहे तो इस दुनिया में ऐसा कोई काम नहीं जो असंभव हो। आवश्यकता केवल लगन और उत्साह की है। परिस्थितियाँ उसके कार्य में बाधक हो सकती हैं किन्तु उसे नष्ट नहीं कर सकती, अतः ससार में कुछ भी कर डालना असंभव नहीं। बहुधा किसी भी काम का सबसे कड़ा भाग होता है उस काम को अपना कर शुरू करना। अस्तु पहली आवश्यकता है किसी भी काम के श्रोगणेश करने की। इसके होते ही मनुष्य को भिक्षावृत्ति को अपनाने की आवश्यकता नहीं होगी।

✓(६) आलस्य और अकर्मण्यता—बहुत से भिखारी केवल आलस्य और अकर्मण्यता को छिपाने के लिये इस पथ की शरण लेते हैं। दूसरे शब्दों में अनेकों भिक्षु ऐसे व्यक्ति होते हैं जो परिश्रम से जी चुराते हैं और अपने निष्ठले-पन को इस वेश में छिपाये रहते हैं। इस प्रकार आलस्य एवं स्वाभिमान का अभाव एक बहुत बड़ी हद तक भिक्षावृत्ति का कारण होता है। यदि ऐसा न हो, मनुष्य कर्म की ओर प्रवृत्त हो तो आत्म विश्वास एवं कार्य-प्रयास द्वारा प्रत्येक दाहण एवं असफल परिस्थिति भी स्वयं एक दिन मनुष्य के पैर घूमने लगती है। अतः स्पष्ट है कि कामधोर व्यक्ति इस क्षेत्र में अनायास ही कदम रख देता है। एक कहावत है "डोल मेरो घूम घुवारो नीद अच्छी आवै, काम काज होत नाय हलवा पूड़ी भावै।" कहने का तात्पर्य यह है कि हम कहावत को चरितार्थ करने वाले अधिकतर लोग भिक्षावृत्ति को अपना लेते हैं।

✓(७) सर्वाधिक सरल और लाभदायक पेशा—भारतीय परिस्थितियों के प्रकाश में देखने पर लगता है जैसे वास्तव में भिक्षावृत्ति के लिये

৩. বৈদ্যনাথ দত্ত প্রভৃতি হইতে এই প্রকল্প ১ ও ২-এর উপর ২০০২ সালের ১৫
 নং আইন ২২-এ এই প্রকল্পের প্রকল্পের উপর এই আইন প্রণয়নের মাধ্যমে ১ ও ২-এ
 প্রকল্পের উপর হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে
 হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে
 হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে
 হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে হইতে

बहुताये में आकर, अपनी जिन्दगी पराव कर, जीवित रहने का यह रास्ता अपनाते वालों को भी सम्मिलित करते हैं। एक मूर्तिमान उदाहरण देते हैं हम कह सकते हैं कि किसी भी अपराध में जेब काटकर आये व्यक्ति को उस अपने समाज में जैसा कि होता ही है, आश्रय नहीं मिलता तो उसे जाच हो। यही जिन्दगी अपनानी पड़ती है।

(६) दूषित आर्थिक संगठन—भिक्षावृत्ति के सम्बन्ध में समाज आर्थिक संगठन पर भी ध्यान देना उचित होगा। यहाँ पूँजीवादी व्यवस्था विशेषतया विचारणीय है। कहना न हांगा कि पूँजीवादी शोषण जिसके कारण इन्सान ने इन्सान के रहने, सहने, खाने और कपड़े तक के अधिकार हथियाकर उसे भीख माँगने के लिये मजबूर कर दिया है, भी इस सम्बन्ध में विशेष महत्वपूर्ण है। कुछ विद्वानों के विचार में भारतवर्ष में भिक्षावृत्ति समस्या का मुख्य कारण है “सामाजिक असमानता” एवं “धन की पूजा”। समाज में फैली हुई यह ऊँच-नीच की भावना तथा धन के विषय में प्रचलित दकियानुस्ति विचार एक बहुत बड़ी हद तक अनेकों निधनों को भिक्षावृत्ति के लिए मजबूर करते हैं। एक व्यक्ति के तो कुत्ते भी जहाज में बैठकर विदेशों की सैर पर निकलते हैं, दूध एवं बहुमूल्य व्यंजनों का उपभोग करते हैं और दूसरे व्यक्ति को स्वयं के लिये सुबह से लेकर शाम तक के लिये कुछ खाने तक को नहीं, फिर जहाज में बैठना तो उसके लिए आकाश कुसुमों के खाने के सदृश है। अतः स्पष्ट है कि अव्यवस्थित स्थिति एवं दूषित आर्थिक संगठन अपनी चरम सीमा तक भिक्षावृत्ति के लिये उत्तरदायी है।

(१०) धर्माश्रयता एवं दान की भावना—भारतवर्ष को विशेषकर मद्देनजर रखते हुए हर व्यक्ति यह स्वीकार करेगा कि यहाँ जनता की धर्म परम्परा एक बड़ी सीमा तक भिक्षावृत्ति को प्रोत्साहित करने का उत्तरदायित्व सभाते है। यह कई रूपों में भिक्षावृत्ति को बढ़ावा देती है जो अधोलिखित हैं—

प्रथम जैसा कि हम पहले ही सकेत दे आये हैं कि यहाँ की हर चीज सापेक्ष है, परम्पराश्रित है। इसी प्रकाश में हम कह सकते हैं कि जब देने वाला ही न होगा तो लेने वाला कहाँ से रहेगा। अब यह भारत की धर्माश्रयता ही व्यक्ति को दान देने के लिये प्रेरित करती है। जब दान देने वाला ही इच्छुक है तो लेने वालों का इस अनायास आये दान से क्या बिगड़ता है। उन्हें तो

कुछ मिलता ही है।

इस प्रकार यहाँ हमने भिखारी समस्या के अनेक कारणों पर विचार किया। लेकिन यहाँ इस बात का ध्यान रखना चाहिये कि इसमें कोई एकला एक कारण व्यक्ति को भिखारी बनाने के लिये उत्तरदायी नहीं अपितु किसी न किसी अंश में इनमें से कई कारण उसकी इस भिक्षावृत्ति की स्वीकृति के पीछे छुपे रहते हैं।

समाधान—संसार में केवल भारत ही एक ऐसा देश है जिस भिखारियों की संख्या अन्य देशों के भिखारियों की संख्या की अपेक्षा अधिक है अनुमानतः भारत में ३० लाख से भी अधिक व्यक्ति भिखारी हैं। उस पर भी खेद इस बात का कि दिन प्रतिदिन भारत में भिखारी समस्या का उत्तरोत्तर विकास हो रहा है। कहना न होगा कि यहाँ देश में वास्तव में एक प्रकार का संकट है जिसके लिये देश के प्रत्येक विचारशील नागरिक के मस्तिष्क में एक चिन्ता है। किसी भी राष्ट्र के कर्णधार उसके निवासी, उसके व्यक्ति तथा उसके नागरिक ही होते हैं। अब यदि वे नागरिक ही वैधानिक विघटन के भिक्षावृत्ति के घृणित रूप के शिकार हैं तो देश की उन्नति के स्वर्णिम स्वप्न एवं गुलाबी आशाएँ निरर्थक ही सिद्ध होंगी। इस प्रकार भिखारी समस्या का दारुण एवं विशाल रूप जो मानव के सामने समयानुकूल नित्यप्रति निखरता आ रहा है वह हर समाज, हर देश पर, एक बोझ है, एक दोष है, एक अभिशाप है। उस पर भी मजा इस बात का है कि समस्या की भयकरता देखकर कोई भी तो इस विषय में नया कदम उठाकर हल करने की कोशिश नहीं करता। फिर भी सरकार इस दिशा में थोड़ी प्रयत्नशील है और इसी सम्बन्ध में प्रांतीय स्तर पर विभिन्न प्रयोग कर रही है।

इस प्रकार उपर्युक्त समस्त बातों को ध्यान में रखते हुए हम कुछ उपयोगी प्रायोगिक सुझाव प्रस्तुत करते हैं जो यदि किसी सीमा तक कार्यान्वित किये जाएँ तो अवश्य सफलता प्राप्त होगी—ऐसी मेरी धारणा है, ऐसा मेरा विश्वास है।

(१) केन्द्रीय कानून—वास्तव में इस दिशा में सर्वप्रथम सरकार को ही अपना प्रथम कदम उठाना चाहिये। दूसरे शब्दों में भिखारियों पर प्रतिबन्ध लगाये जायें और जो भिखारी उलघन करे उस पर अभियोग चलाकर दण्ड दिया जाय। दूसरे शब्दों में सरकार को एक कानून बनाना चाहिये जिसमें भोज माँगना अवैध करार दे दिया जाय। यह ध्यान रहे कि यह कानून प्रांतीय स्तर पर न होकर केन्द्रीय स्तर पर बने। यहाँ एक बात विचारणीय

हम कह सकते हैं कि स्कूलों और कालेजों द्वारा इस समस्या का समाधान पर्याप्त अंश में हो सकता है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि जब शिक्षा की ध्वजा अपनाये दोनों ओर से अर्थात् भिक्षु बालकों एवं भावी भिक्षादाता बालकों की ओर से कदम चलेंगे तो इस समस्या को छुपने के लिये कही स्थान ही नहीं रह जायेगा और परिणामस्वरूप उसे समूल नष्ट होना ही पड़ेगा।

(३) पंगु आश्रम—जैसा कि प्रारम्भ में ही सकेत दे आये हैं कि कानून के साथ ही साथ सरकार को कुछ और उपचारात्मक कदम उठाने होंगे। उन्हीं में पंगु आश्रम भी एक है। केवल कानून ही बनाकर और इन अपंग, अगहीन व्यक्तियों के लिये कुछ न करने का तात्पर्य है मानवता पर अत्याचार करना। अतः इनकी आवश्यकता पूर्ति का आयोजन भी महत्त्वपूर्ण है। इसके लिये सहायता के वास्तविक पात्रों के लिये 'पंगु आश्रम' खोले जायें। इनका रूप लघु उद्योग संस्थानुमा होना चाहिये। अधिक व्यावहारिक होते हुए हम कह सकते हैं कि असमर्थ और अपंग व्यक्तियों के लिये सरकार की ओर से उद्योग केन्द्र खोले जायें तथा उनको कुछ लघु उद्योग—यथा, कारीगरी, हस्तकला, आदि सिखाकर उन्हें स्वावलम्बी बनाया जाय। दूसरे शब्दों में अंग विकृति वाले भिखारियों को ऐसी संस्थाओं पर रखकर उनको सामर्थ्य के अनुसार काम सिखाया जाय और करने को दिया जाय। जैसे नेत्र-विहीन को गाना सिखाने, सूत कातने, बुनने आदि का।

सूत कातने का काम भिखारियों के लिये बहुत उपयुक्त है और देश के लिये भी लाभकारी है, क्योंकि इस काम में व्यय कम और आय अधिक हो सकती है। मिल के कपड़े पर कर लगा इसमें अधिकाधिक निर्यात द्वारा आय प्राप्त कर भिक्षुको पर व्यय किया जा सकता है और इस प्रकार उन्हें स्वावलम्बी बना देश को स्वावलम्बी बनाया जा सकता है।

फिर दान जो कि भिक्षावृत्ति का मूल कारण है के विषय में मनुस्मृति में कहा गया है कि “दान उपयुक्त पात्र को दो और इस प्रकार दो कि दान हाथ दे तो दान हाथ को पता न चले।” लेकिन भिक्षुदान को ध्यान में रख हम कह सकते हैं कि यहाँ विपरीतः देने वाले के अह की भावना तथा लेने वालों में हीनता की भावना स्थान पाती है। इस दृष्टि से देखते हुए इन लघु उद्योग संस्थाओं में सूत कातने और खरीदने वालों में यह भावना नहीं रहती। अस्तु यह सब व्यक्तियों के लिये हर दृष्टि से विवेक संगत है।

इस सम्बन्ध में अधिक विश्लेषण देते हुए हम कह सकते हैं कि ऐसे भिखारियों का पंजीकरण कर देना परमावश्यक है और उन्हें विकास-कार्यों में लगाना आवश्यक है। इनका परिणाम यह होगा कि एक ओर तो भिखारी समस्या का उन्मूलन होगा, दूसरी ओर भिक्षुकगण श्रमनिष्ठ होकर देश के उत्थान के कार्यों में हाथ बटावेंगे। यहाँ यह बताना देना आवश्यक होगा कि यूगोस्लोविया में यह पंजीकरण की योजना अच्छी प्रकार सफल हुई है। वहाँ भिखारियों ने मिलकर सड़कें, रेलें तथा अन्य राष्ट्रीय विकास के कार्यों में सराहनीय योगदान किया है। चूँकि भारत में भिखारियों की समस्या दिन-प्रति-दिन वृद्धि पर है अतः पंजीकरण आवश्यक है। जैसा कि हम कारणों में स्पष्ट कर ही आये हैं कि अनेको व्यक्ति अपनी अकर्मण्यता एवं आलस्य के वशीभूत हो इस उदरपूर्ति के सरलतम साधन भिक्षावृत्ति को अपनाते हैं। अतः आवश्यकता इस बात की है, इन्हें भरपेट एवं अच्छा भोजन देकर इनकी शक्ति का सदुपयोग किया जाय।

अस्तु जैसा हमने अपाहिज भिखारियों के विषय में बतलाया कि सरकार उनको ऐसे कार्य करने को दे जिन्हें वे सरलतापूर्वक कर सकें, इसी प्रकार हम इन स्वस्थ भिखारियों के विषय में कह सकते हैं, कि इनको इनकी शारीरिक एवं मानसिक योग्यतानुसार सड़कें, रेलें तथा अन्य राष्ट्रीय विकास के कार्यों में लगाकर उन्हें अपनी जीविका कमाने योग्य बनाना अत्यावश्यक है।

कहना अनायश्यक न होगा कि जिनका शरीर पूर्णरूपेण स्वस्थ एवम् स्वास्थ्य अच्छा हो, उनको सेना में भरती कर देना चाहिये। परिणामस्वरूप एक ओर तो देश की सैनिक शक्ति में वृद्धि होगी और दूसरी ओर वे लोग भी राष्ट्र में उपयोगी नागरिक बन सकेंगे।

(५) बेकारी का बहिष्कार—कहने की आवश्यकता नहीं कि बेरोजगारी को दृष्टिगत न रखते हुए भिखारी समस्या का हल खोजने में व्यस्त लोगो को पराजय का मुँह देखना पड़ेगा। हम कारणों में स्पष्टतः देखा आये है कि भिखारी और बेकारी का गठबन्धन नहीं तो घनिष्ठ सम्बन्ध अवश्य है। फिर भारत में तो आज बेकारी का बोलवाला है। इसलिये यदि भारत की उन्नति के मार्गों को निष्कटक बनाये रखना है तो आज यह अत्यन्त आवश्यक है कि सरकार की ओर से समाज के प्रत्येक वर्ग के लिये काम की पर्याप्त व्यवस्था होनी चाहिये।



निवारण के सम्बन्ध में जो हमने कहा वंसा होने पर भी एक प्रश्न शेष रह जाता है कि पर्याप्त कार्यों की व्यवस्था रहते हुए भी कोई भी काम करना न चाहे उस दशा में क्या हो। अतः कहा जा सकता है कि केवल नौकर देकर या काम देकर ही भिखारी समस्या का समूल उन्मूलन संभव नहीं। अगर दस भिखारी काम पायेंगे तो कल बीस जीवन संघर्ष के थपेड़ों से हारे हुए व्यक्ति फिर भिखारी हो जायेंगे और इस प्रकार यह क्रम चलता रहेगा, जिसके कारण से इसका रोकना कठिन है। अतः आवश्यकता इस बात की है कि जीवन की परेशानियों से सफलतापूर्वक उलझने के लिये दृढ़ता, आत्म-विश्वास एवं आत्म-सम्मान तथा श्रम की प्रतिष्ठा होना अनिवार्य है। जब तक व्यक्ति में स्वाभिमान का एक भी अंश शेष रहेगा वह बार-बार श्रम-प्रयास करेगा और किसी भी दशा में दूसरे के समक्ष हाथ फैलाने में सकोच करेगा। जब चारों ओर से श्रम की प्रतिष्ठा का शंखनाद होगा तो बयों न व्यक्ति श्रमनिष्ठ होगा। ऐसा होने पर भिखारी समस्या के लिये कोई क्षेत्र नहीं रह जाता।

(७) दण्डित व्यक्तियों के पुनर्वास की स्थापना—जैसा कि हम कारणों का विवरण देते हुए ही कह आये हैं कि अनेक व्यक्ति जो किसी भी प्रकार सरकार के द्वारा दण्ड पाते हैं, वे मुक्ति के उपरान्त भी कई कारणों से अपने समाज में स्थान नहीं बना पाते। यदि वे सामान्य जीवन व्यतीत करना चाहें तो उनके लिये बस एक ही रास्ता शेष रह जाता है और वह है भिक्षावृत्ति। अतः सरकार का कर्त्तव्य है कि ऐसे व्यक्तियों के पुनर्वास के लिये आवश्यक कदम उठाये जिससे ये लोग भिखारियों की सख्या में वृद्धि कर देश के लिये भार-स्वरूप न हों। हमारी सरकार ने इस सम्बन्ध में कुछ प्रयोग किए भी हैं और अब भी कर रही है जो उचित एवं आवश्यक ही हैं।

(८) आर्थिक विकास—इसमें तो कोई सन्देह नहीं कि समस्या अपने सूक्ष्म रूप में (in miniature) समाज के आर्थिक संगठन की ही प्रतिरूप है। अब यदि आर्थिक विषमता आदि की गहरी खाइयों को पाट कर आर्थिक पुनर्संगठन को बल दिया जाय तो यह भिखारियों की सख्या वृद्धि को रोकने के लिये अत्यधिक महत्त्वपूर्ण कदम रहेगा। अतः यदि आर्थिक रूप से समाज समृद्ध होगा और प्रत्येक को भरपेट रोटी मिलेगी तो किसी प्रकार की समस्या सरकार के समक्ष न रहेगी और धीरे-धीरे हर प्रकार की समस्या स्वतः ही हल हो जायेगी।

(९) भिक्षा देना एक पाप है—कहना न होगा कि आज ढोंगी एवं

अध्याय ६

बेरोजगारी

(Unemployment)

बेरोजगारी भारत की वर्तमान समस्याओं में से एक अत्यन्त विषट्क समस्या है। इससे न केवल वैयक्तिक विषट्क ही बढ़ता है बल्कि पारिवारिक एवं सामाजिक विषट्क भी बल प्राप्त करता है। यह नैतिक पतन एवं अपराध-वृत्ति को तो प्रोत्साहन देती ही है, साथ ही समाज में बरबादी को भी जन्म देती है जो समय द्वारा मीमित नहीं की जा सकती। इस प्रकार यह न केवल किसी देश विज्ञेय के ही लिये खतरनाक है अपितु सम्पूर्ण मानव-समाज के लिये ही भयंकर है। यही कारण है कि प० नेहरू ने इसे 'आज का प्रमुखतम प्रश्न' (The greatest question of to day) माना है और साथ ही प्रो० एम० एन० अवस्ता ने ठीक ही इसे 'पहले नम्बर का दुश्मन' (Enemy number one) कहकर सम्बंधित किया है। अस्तु इससे पहले कि हम इसके दुष्परिणामों का अध्ययन करें यह समझ लेना अभीष्ट है कि आखिर बेरोजगारी का अर्थ क्या है। क्या वह व्यक्ति जो काम करना ही नहीं चाहता बेरोजगार कहलायेगा आदि।

क्या है ?

साधारण रूप से बेरोजगारी का तात्पर्य किसी व्यक्ति के किसी कार्य या नौकरी अथवा व्यापार आदि न करने से है। इसके अन्तर्गत नौकरी से 'र' गये किसी व्यक्ति को भी शामिल किया जा सकता है। किन्तु बेरोज-का साधारण शब्दों में यह अर्थ अपने आप में बड़ा उलझा हुआ है।
: इसकी वैज्ञानिक परिभाषा के लिये इसे हम दो दृष्टिकोणों से देख सकते हैं—

(i) सकारण (Positive)
(ii) विपरीत (Negative)

एक वैयक्तिक के सकारण अर्थ की समझें हुए हम को निम्न प्रकार से कहें कि "वैयक्तिक सकारण का अर्थ है कि वह व्यक्ति के लिए उपयोग में आता है।" इस प्रकार स्पष्ट है कि वह व्यक्ति के लिए उपयोग में आता है और वह व्यक्ति के लिए उपयोग में आता है।

अब विपरीत (Negative) का भी समझें कि वह व्यक्ति के लिए उपयोग में आता है। इस प्रकार स्पष्ट है कि वह व्यक्ति के लिए उपयोग में आता है।

इस प्रकार हम दोनों प्रकार के वैयक्तिक के अर्थों को समझें कि वह व्यक्ति के लिए उपयोग में आता है।

1. "Unemployment is a condition of the labour market in which the supply of labour power is greater than the number of available openings."
 2. "Unemployment has been defined as the idleness of persons able & willing to work."
 3. "Unemployment is forced & involuntary separation from any remunerative work."
- F. W. L. A. 1917.

तो वह बेरोजगारी की श्रेणी में नहीं आयेगा । कहने का तात्पर्य यही है कि व्यक्ति की काम करने की इच्छा रहते हुए भी जब उसे काम नहीं मिलता तब वह दशा बेरोजगारी की दशा होगी ।

(२) क्षमता अथवा योग्यता—केवल इच्छामात्र रखकर काम न मिलने पर ही कोई व्यक्ति बेरोजगार नहीं कहला सकता । यहाँ एक और भी दशा आवश्यक हो जानी है और वह है उमरी शारीरिक एवं मानसिक योग्यता ! यह केवल उमी दशा में जब व्यक्ति शारीरिक एवं मानसिक दृष्टि से योग्य होते हुए भी इच्छा रखने पर काम नहीं पाता वह बेरोजगार कहला सकता है । एक शारीरिक अथवा मानसिक दृष्टि से अयोग्य व्यक्ति यदि इच्छा रखते हुए भी काम नहीं पाता तो हम उसे बेरोजगार नहीं कहेंगे । उदाहरण के लिये यदि कोई बुद्ध व्यक्ति अपनी शारीरिक असमर्थता के कारण कोई काम नहीं कर सकता तो वह बेरोजगारी की श्रेणी में नहीं आयेगा ।

(३) प्रयत्न—इच्छा और योग्यता रहते हुए भी यदि कोई व्यक्ति किसी काम को प्राप्त करने के लिये प्रयत्न नहीं करता तो वह बेरोजगारी की दशा उत्पन्न नहीं कर सकता । दृष्टान्तवत् एक प्रथम श्रेणी में सफलता प्राप्त करने वाला व्यक्ति नौकरी की इच्छा एवं योग्यता रखते हुए भी यदि कहीं प्रार्थना-पत्र आदि नहीं भेजता तो वह बेरोजगार कैसे कहला सकता है । अस्तु, केवल इच्छा ही नहीं अपितु प्रयत्न भी बेरोजगारी का एक आवश्यक तत्त्व है ।

(४) आधिक उद्देश्य—उपयुक्त समस्त बातों के वर्तमान रहते हुये भी यदि व्यक्ति आर्थिक उद्देश्य को लेकर काम प्राप्त नहीं करता तो वह बेरोजगार ही कहलायेगा । इस बात को एक उदाहरण से पूरी तरह स्पष्ट किया जा सकता है । एक अध्यापक जब अपने बच्चे को पढ़ा रहा होता है तो हम उसे रोजगार में लगा नहीं कह सकते । वह रोजगार में लगा तभी कहलायेगा जबकि वह अपने उस पढ़ाने के कार्य की फीस वसूल करे । इस प्रकार यदि कोई बेकार व्यक्ति कहीं बिना पैसे के ही किसी स्कूल में कुछ कक्षाएँ पढ़ा दिया करता है तो वह बेरोजगार ही कहा जायेगा । इसी प्रकार एक व्यक्ति जिसने चिकित्सा के क्षेत्र में दीक्षा प्राप्त की है यदि वह लोगों का बिना कुछ लिये इलाज कर देता है तो वह बेरोजगार नहीं कहलाकर बेरोजगार ही कहलायेगा । इस प्रकार हम देखते हैं कि आधिक उद्देश्य को साथ लेकर इच्छा, योग्यता एवं प्रयत्न रहते हुए भी रोजगार का न मिलना बेरोजगारी की दशा है ।

है बैरुआली की भी एक ही चीज है।

जब मर्यादा है और बिना मर्यादा के बैरुआली है। यह भी मर्यादा है। (3) बैरुआली का अर्थ है—

जब कोई व्यक्ति किसी काम में लगाया जाता है और वह काम करने में सक्षम होता है। (2) बैरुआली का अर्थ है—

बैरुआली का अर्थ है—

जब कोई व्यक्ति किसी काम में लगाया जाता है और वह काम करने में सक्षम होता है। (1) बैरुआली का अर्थ है—

बैरुआली का अर्थ है—

जब कोई व्यक्ति किसी काम में लगाया जाता है और वह काम करने में सक्षम होता है।

जब कोई व्यक्ति किसी काम में लगाया जाता है और वह काम करने में सक्षम होता है।

बैरुआली का अर्थ है (Forms of unemployment)

बैरुआली का अर्थ है।

जब कोई व्यक्ति किसी काम में लगाया जाता है और वह काम करने में सक्षम होता है।

जब कोई व्यक्ति किसी काम में लगाया जाता है और वह काम करने में सक्षम होता है।

जब कोई व्यक्ति किसी काम में लगाया जाता है और वह काम करने में सक्षम होता है। (2) बैरुआली का अर्थ है—

(४) उद्योगों की अवनतिस्वरूप बेरोजगारी—जब किन्हीं भी कारणों वश उद्योगों में किसी प्रकार की अवनति प्रारम्भ हो जाती है तो वही छटनी आदि की समस्या खड़ी होती है जो बेरोजगारी को जन्म देती है।

(५) मौसमी बेरोजगारी—यह वास्तव में दूसरे शब्दों में सामयिक बेरोजगारी से सम्बन्धित है। किन्हीं विशेष मौसमों में कुछ विशेष उद्योग प्रारम्भ होते हैं और मौसम के अन्त के साथ उनका भी अन्त हो जाता है। इस प्रकार अनेकों बेरोजगार हो जाते हैं।

यहाँ तक हमने एल्फ्रेड हुक के अनुसार बेरोजगारी के रूप देखे। अब आगे हम चैपमैन महोदय के अनुसार बेरोजगारी के प्रकारों को देखते हैं। इन्होंने बैसे तो सामान्य एवं विस्तृत रूप में बेरोजगारी को दो रूपों में देखा है प्रथम आन्तरिक बेरोजगारी, द्वितीय वस्तुगत बेरोजगारी।

(i) आन्तरिक बेरोजगारी (Subjective unemployment)—यह बेरोजगारी का वह प्रकार है जिसमें व्यक्ति अपने किन्हीं शारीरिक अथवा मानसिक दोषों के कारण रोजगार प्राप्त नहीं कर पाते।

(ii) वस्तुगत बेरोजगारी (Objective unemployment)—इस बेरोजगारी का आधार वे परिस्थितियाँ हैं जो व्यक्ति के नियन्त्रण के बाहर हैं।

इस वस्तुगत बेरोजगारी को भी अधोलिखित चार प्रकारों में देखा जा सकता है—

(अ) मौसमी बेरोजगारी (Seasonal unemployment)—यह वह बेरोजगारी है जैसा कि हम देख ही आये हैं जो व्यापार अथवा उद्योग की मौसमी प्रकृति का परिणाम होती है। दूसरे शब्दों में कुछ व्यापार एवं उद्योग-धन्धे ऐसे होते हैं जो एक विशेष मौसम में ही चलते हैं। उदाहरण के लिये हम जहाँ के व्यापार के विषय में बतला सकते हैं कि यह प्रीम्सब्रु में हो विशेषकर गरिमाव होता है। इसी प्रकार पीती के झारगाने गर्मियों की जगह के मनचही विशेष रूप में चार्ज रहते हैं। अब जैन मठों में इनमें चार्ज करने वाले धर्मियाँ हो बहुतों बेरोजगार हो रहता पाता है। अतः सामयिक मौसम अनुसार के निरन्तर के बाहर हो जाते हैं इसलिये यह बेरोजगारी वस्तुगत बेरोजगारी कहलाती है।

(ब) चक्रवर्त्त बेरोजगारी (Cyclical unemployment)—इस बेरोजगारी का आधारभूत कारण आवधिक व्यवस्था है। व्यापार में उतार

ପ୍ରକାଶକ: ଶ୍ରୀ ରାମଚନ୍ଦ୍ର ମହାପାତ୍ର (Publishers)

[illegible][illegible][illegible]

बेटीवारी बंद करावे ।

(ग) **पदवातामक प्रत्यक्षता (Structural unemployment)**

12 1924

[illegible]

परन्तु यही पर कुछ अर्थशास्त्री विपरीत मत भी रखते हैं। उनका कहना है कि मशीनों से बेरोजगारी उत्पन्न नहीं होती अपितु कम होती है क्योंकि इनसे उत्पादन में वृद्धि होने के कारण एव मशीनों को बनाने के भी लिये श्रमिकों की ही आवश्यकता पड़ती है।

(२) अर्ध बेरोजगारी—अर्ध बेरोजगारी वह होती है जिसके अन्तर्गत व्यक्ति को अपनी क्षमता एव योग्यतानुसार काम नहीं मिल पाता। दूसरे शब्दों में यहाँ श्रमिक को अपनी योग्यता से कम योग्यता का काम वाध्यता में करना पड़ता है। उदाहरण के लिये एक मजदूर को जिसमें ६ घंटे अथवा आठ घंटे कार्य करने की क्षमता है केवल दो घण्टे का ही काम मिले या ६ घण्टे से कम का काम मिले एव कम ही वेतन भी मिले तो यह स्थिति अर्ध बेरोजगारी की स्थिति होगी। इसी प्रकार मानसिक योग्यता के क्षेत्र में यदि उत्तर-स्नातक कक्षा पढ़ाने की योग्यता रखने वाले व्यक्ति को हाईस्कूल में अध्यापक पद पर नियुक्त होना पड़े तो यह अर्ध-बेरोजगारी का ही प्रमाण है। इस प्रकार यहाँ तक हमने बेरोजगारी के विभिन्न रूपों की व्याख्या की, अब हम भारत के सम्बन्ध में इसका अध्ययन करते हैं।

भारत और बेरोजगारी (India & unemployment)

बेरोजगारी आज भारत के समक्ष प्रस्तुत समस्याओं में से अधिक नहत्त्वपूर्ण स्थान प्राप्त कर रही है। केवल इतना ही नहीं कि उसका यहाँ प्रसार ही हो अपितु दिन पर दिन उसका रूप भयंकरतर से भयंकरतम की ओर बढ़ता जा रहा है। वैसे प्राकृतिक एव भौतिक स्थितियों के देखते हुए भारत सर्वदा से ही परम भाग्यशाली रहा है। किन्तु उस पर भी विशेषता यही है कि आज यहाँ की जनसंख्या का एक बड़ा भाग बेरोजगारी का शिकार है। उसके कारणों का उत्तर हमें भारत के दूषित समाज-आर्थिक संगठन में प्राप्त होता है।

भारत में बेरोजगारी का प्रसार

इस सम्बन्ध में आगे बढ़ने के पूर्व यह ध्यान में रखना आवश्यक है कि हम जो अनुमान दोगे वे रोजगार के दायरों (Employment Exchanges) में दर्ज हुए लोगों के आधार पर टिके हैं। फिर जैसा कि हम और आप सभी जानते हैं वास्तव में आधे से अधिक लोग ऐसे होते हैं जो इन दायरों में अपना नाम नहीं दर्ज कराते। कहने का तात्पर्य यह है कि वास्तव में तो

तक बेरोजगार रहते हैं। डा० राधाकमल मुकर्जी के अनुसार भारत में कृषि पर निर्भर जनता में भूमिहीन लोगों की संख्या लगभग ६-७ करोड़ के बीच है। फिर अर्थ रोजगार की समस्या तो इस क्षेत्र में और भी अधिक भयंकर है। रॉयल एग्रीकल्चर कमीशन (Royal Agricultural Commission) के मत में भारत के खेतिहर ६ माह तक बेरोजगार रहते हैं। यह तो रहा कृषि सम्बन्धी बेरोजगारी के विषय में। अब जहाँ तक औद्योगिक बेरोजगारी का प्रश्न है यहाँ भी मौसमी उद्योग एवं उद्योगों के दोषपूर्ण स्थानीयकरण तथा मित मासिक की शोषणवादी वृत्ति के कारण बेरोजगारी की समस्या परम जटिल बनती जा रही है।

(२) शिक्षित व अशिक्षित व्यक्तियों की बेरोजगारी—शिक्षित लोगों के बीच बेरोजगारी अपना बहुत ही विकराल रूप धारण करती जा रही है। इस सम्बन्ध में हम अधिक न कहकर केवल इतना ही कहना पसंद करेंगे कि दोषपूर्ण शिक्षा प्रणाली एवं शिक्षा के क्षेत्र में शारीरिक श्रम के प्रति एक हीनता का दृष्टिकोण अपनाने के कारण एक ओर तो यह अत्यन्त महगो पड़ रही है और दूसरी ओर अपना अत्यधिक प्रसार करती जा रही है। इसके साथ ही साथ अशिक्षित लोगों की तो भारत में कमी ही नहीं। अस्तु ऐसे लोगों के लिये भी रोजगार एक समस्या बन गया है। फिर यासकर वे व्यक्ति जो अशिक्षित तो है ही साथ ही किसी कला अथवा व्यवसाय में प्रशिक्षित (trained) भी नहीं, अपने लिये फही कोई काम ही नहीं पाते। अस्तु दोनों ही प्रकार के लोगों में बेरोजगारी का पूर्ण प्रसार है।

(३) कुशल व अकुशल व्यक्तियों की बेरोजगारी—यहाँ कुशल (skilled) और अकुशल (unskilled) श्रमिक से आशय क्रमशः प्रशिक्षित (skilled) एवं अप्रशिक्षित (unskilled) से है। कहने का अर्थ यह है कि कुछ व्यक्ति तो किन्हीं विशेष क्षेत्रों में प्रशिक्षित एवं अनुभवी होते हैं और अधिकांश व्यक्ति बहुधा अप्रशिक्षित। यह बात भारत की आज की स्थिति पर पूर्णतया सही उतरती है। अब अकुशल व्यक्ति तो बेरोजगार है ही साथ ही सबसे बड़े दुःख की बात यह है कि कुशल व्यक्ति भी एक बड़ी हद तक अपने लिये कोई रोजगार नहीं देख रहे हैं।

(४) शहरी व ग्रामीण लोगों में बेरोजगारी—औद्योगीकरण के विकास के स्वरूप भारत में भी नगरों का विधान एवं विकास विशेषकर महत्त्वपूर्ण है। अब शहरों में तो अधिकतर लोग बेरोजगार हैं ही साथ ही यहाँ शहरों में भी बेरोजगार व्यक्तियों की कमी नहीं। योजना आयोग के अनुमान के अनुसार

[illegible]

—*Report of Forest Unemployment Committee.*

at definite points along the trunk not all at the top." tree with branches going off in as many directions as possible top covers a very small area. What is required is a spreading root to very near top. It has no branches & the crown of & the diameter remaining practically the same size from the 1. "It is like a bamboo, each joint being an examination

एक अथवा दो शाखाएँ के अंकक कर लाया है। फलस्वरूप एक शाखा (३) कर का मर - मरतीय शाखाएँ से उद्योगशक्ति पर आधारित है। फलस्वरूप उद्योगशक्ति की मरतीय से बर्तित है।

की आवश्यकता से अधिक बर्तित है। उद्योग के लाभांश की मरतीय से अधिक बर्तित है। फलस्वरूप मरतीय की अधिकता से अधिक बर्तित है। फलस्वरूप मरतीय की अधिकता से अधिक बर्तित है।

(८) मरतीय मरतीय—मरतीय के दो फलस्वरूप अधिकता से अधिक बर्तित है। फलस्वरूप मरतीय की अधिकता से अधिक बर्तित है।

मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

(९) दो मरतीय—मरतीय मरतीय के उद्योग मरतीय की अधिकता से अधिक बर्तित है। फलस्वरूप मरतीय की अधिकता से अधिक बर्तित है।

मरतीय से बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

उद्योग मरतीय की दो शाखाएँ हैं। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

मरतीय से बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

मरतीय से बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

(disignity of labour) का अर्थ है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

मरतीय से बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

मरतीय से बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

मरतीय से बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

मरतीय से बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

मरतीय से बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

मरतीय से बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है। फलस्वरूप मरतीय की एक बड़ी शाखा है।

को सहन करने में जो उद्योगपति पिछड़ जाता है वह अपना उद्योग समाप्त कर देता है। फल निकलता है बेरोजगार श्रमिकों की संख्या में वृद्धि।

(१०) आर्थिक अभाव—भारत जो कि एक युग में सोने की बिड़िया माना जाता था आज वह आर्थिक क्षेत्र में एक पिछड़ा हुआ देश बन गया है। एक ओर तो लघु उद्योगधन्धों की अवनति हुई और दूसरी ओर एक विशाल पैमाने पर बड़े उद्योग-धन्धों का अभाव और भी बड़ी हद तक देश की दयनीय आर्थिक स्थिति के लिये उत्तरदायी है। अस्तु जब उत्पादन के साधन ही पर्याप्त नहीं तो बेरोजगारी का फैलना स्वाभाविक ही है।

अस्तु उपर्युक्त समस्त कारण ही किसी न किसी अंश में भारतीय बेरोजगारी के अभ्युदय एवं विकास के लिये उत्तरदायी माने जा सकते हैं।

बेरोजगारी के दुष्परिणाम

रोजगार मनुष्य के जीवन का महत्त्वपूर्ण आधार है। यह मनुष्य की धुंधा नामक प्राथमिक एवं आधारभूत आवश्यकता की पूर्ति का एक साधन है। अस्तु अब रोजगार के अभाव के क्या-क्या परिणाम निकल सकते हैं यह हम यहाँ देखते हैं—

(१) आर्थिक—कहने की आवश्यकता नहीं कि बेरोजगारी किसी भी देश की समृद्ध आर्थिक व्यवस्था के लिये एक जबरदस्त छतरा है। जब देश के अधिकतर व्यक्ति रोजगार-बिहीन रहेंगे तो नागरिकों की प्रति व्यक्ति आय (income per-capita) का कम हो जाना स्वाभाविक ही है। यह प्रभावित करेगा प्रत्यक्ष रूप से व्यक्ति के रहन-गहन के स्तर को। फलस्वरूप देश दरिद्र हो जायगा जो किमी भी दृष्टिकोण से हितकर नहीं।

दूसरी ओर हम यह मन्ते हैं कि बेरोजगारी एक राष्ट्रीय बरबादी (national waste) है। जो श्रम कि अपने आप में उत्पादक होता है जब उसके प्रयोग एवं उपयोग के लिये क्षेत्र तथा अवसर ही नहीं हैं तो वह स्पष्टतः ही राष्ट्रीय बरबादी का आधार है।

तीसरी ओर हम यह मन्ते हैं कि बेरोजगारी के फलस्वरूप देश दरिद्र बनेगा। अब वह अपने अस्तित्व के लिये दूसरे देश की ओर देखेगा। दूसरे देशों में कर्म लेगा। यह देश एक सच्ची जबर्दस्ती में देश के निज हितों का त्याग हो सकती है बतलाने की आवश्यकता नहीं। अब हम यह मन्ते हैं कि बेरोजगारी आर्थिक क्षेत्र में अनेक दुष्परिणामों को जन्म दे सकती है।

हुई जनसंख्या की दर को रोकना आवश्यक है। फिर चाहे हम इसके लिये परिवार नियोजन (family planning) का सहारा लें और चाहे समय का। थोड़ा पथ समय का ही पथ है किन्तु फिर भी अक्षम के लिये परिवार नियोजन (family planning) और जन्म-नियन्त्रण (birth control) के साधन भी कम महत्वपूर्ण नहीं। यो दोष-विहीन तो यहाँ कुछ भी नहीं है।

(२) कृषि के वैज्ञानिक ढंग—भारतीय सरकार ने सामुदायिक विकास योजना विभाग के द्वारा कृषि के परम्परागत रूप में सुधार कराने के प्रयास प्रारम्भ किये हैं। इनके द्वारा खेती करने के अनेक वैज्ञानिक उपायों का प्रसार एवं प्रचार किया जा रहा है। किन्तु व्यावहारिक रूप में देखते हुए लगता है जैसे जन-सहयोग (public participation) इगमें अधिक उत्साह के साथ नहीं मिल रहा। अस्तु किसी भी प्रकार यदि कृषक खेती करने के इन नवीन वैज्ञानिक ढंगों को सही रूप में अपना लेता है तो बेरोजगारी की समस्या एक बड़ी हद तक दूर हो सकती है।

(३) घरेलू उद्योग धंधों का विकास—लघु उद्योग (small-scale industries) कुटीर उद्योगों (cottage industries) तथा घरेलू उद्योग-धन्धे एक बड़ी हद तक बेरोजगारी की समस्या का समाधान कर सकते हैं। अतः जहाँ विशाल उद्योगों का स्थान बने वहाँ साथ ही इन लघु उद्योगों को भी प्रोत्साहन देना वांछनीय है। इसके लिये पहले से चलने वाले ऐसे छोटे पैमाने के उद्योगों को आवश्यकतानुसार आर्थिक सहायता देकर भी सरकार प्रोत्साहित कर सकती है।

(४) धम की गतिशीलता का विकास—यदि स्थानान्तरण की गति वृद्धि प्राप्त करे तब भी यह समस्या बहुत कुछ सुलझ सकती है। इस सम्बन्ध में शिक्षा एवं सूचना विभाग धमिकों का अधिक हित कर सकता है।

(५) रचनात्मक कार्यों में वृद्धि—राष्ट्रीय स्तर पर रचनात्मक कार्यों में वृद्धि बेरोजगारी की समस्या के हल में एक बड़ी हद तक महादफ हो सकती है। बांध, पुल, सड़क, पाछे एवं नदी घाटी आदि के निर्माण के कार्यों को बढ़ावा देकर अनेक बेरोजगार व्यक्तियों के धम का उपयोग किया जा सकता है।

(६) शिक्षा वृद्धि में सुधार—शिक्षा की बेरोजगारी आधुनिक जमाना प्रगति है। इसके लिये उपायों हैं हमारी प्रगति शिक्षा-व्यापी।

समस्या एक आर्थिक समस्या है। अतः जब तक देश की आर्थिक स्थिति में सुधार नहीं आता—तब तक बेरोजगारी की समस्या बनी रहती है।

इस प्रकार हमें यह समझना है।

अतः हमें समझना है कि बेरोजगारी की समस्या को हल करने में क्या करनी पड़ेगी? इसके लिए हमें अर्थशास्त्रिक दृष्टि से अर्थशास्त्र को समझना होगा। अर्थशास्त्र के माध्यम से हमें यह समझना होगा कि बेरोजगारी की समस्या का कारण क्या है। इसके बाद हमें यह समझना होगा कि बेरोजगारी को हल करने के लिए क्या करनी पड़ेगी।

अतः हमें यह समझना है कि बेरोजगारी को हल करने के लिए क्या करनी पड़ेगी।

इसलिए हमें यह समझना होगा कि बेरोजगारी की समस्या का कारण क्या है। इसके बाद हमें यह समझना होगा कि बेरोजगारी को हल करने के लिए क्या करनी पड़ेगी।

अतः हमें यह समझना है कि बेरोजगारी को हल करने के लिए क्या करनी पड़ेगी।

इसलिए हमें यह समझना होगा कि बेरोजगारी की समस्या का कारण क्या है। इसके बाद हमें यह समझना होगा कि बेरोजगारी को हल करने के लिए क्या करनी पड़ेगी।

मुगल नहीं होगा तब तक यह समस्या सुलझ नहीं सकेगी मन्दहूँ है। ईद के आधिकारिक दिनांक के बिना आवश्यकता है आज औद्योगिक विकास को। जो देश पर देश आधिकारिक हस्त में समुद्र होगा और अनेक नवीन संज्ञाओं को मनसिना। का हस्त में रोमना को मनसिना रहेगी ही वही।

तो ३० नरकार को इस मन्दहूँ में दखल सुवत है तथा मन्दहूँ में। दखल में ३० नरकार को दखल में के अन्तर्गत इस मनसिना के मन्दहूँ के बिना अनेक दखल में ३० है और नरकार ही तृतीय दखल में मनसिना में भी इन एक नरकार मन्दहूँ में दखल में या रहा है। किन्तु जिस में इस एक मनसिना मुगल को नरकार के मन्दहूँ नहीं किया जाना इस दखल में मनसिना पर ही प्रहार करने के कोई अधिक लाभ नहीं हस्त में है। मनसिना में मनसिना और में दखल में प्रहार करने की।

(ई) इसके अतिरिक्त मनुष्य में बुद्धितत्त्व है, इसलिये उसे अरूप (abstract) से भी भय है। इसके अन्तर्गत भूतप्रेत आदि आते हैं।

इन भयों के कारण उसने अपने को अकेला देयकर सदैव भय का अनुभव किया है। इसलिये वह समाज बनाकर रहता है। समाज अपने लिये नियम बनाता है, उन नियमों का पालन ही अनुशासन है।

(२) मनुष्य सहज ही अभिव्यक्तिशील प्राणी है इसलिये वह एक दूसरे से सम्बन्ध स्थापित करता है। परन्तु सम्बन्ध की एक मर्यादा आवश्यक है। उस मर्यादा से ही अनुशासन चलता है। गुरु शिष्य, पिता पुत्र, भाई बहिन, माँ बेटा, सब ही सम्बन्ध समाज में नियत रहते हैं। प्रत्येक घर में, एक विशेष समुदाय में, एक सा ही व्यवहार मिलता है और समाज के सदस्य प्रायः समान रूप से ही पारस्परिक व्यवहार करते हैं।

(३) हम सिनेमा जाते हैं। टिकिट खरीदने को भीड़ खड़ी रहती है। धक्कम धक्का से टिकिट खरीदना कठिन हो जाता है। जब प्रत्येक व्यक्ति यह सोचता है कि टिकिट पहले मैं ले लूँ, आगे जाने मिले या न मिले, तब एक बुरी भावना हृदय में जन्म लेती है और उसके कारण कुत्सित प्रतिद्वन्द्विता प्रगट होती है। इसलिये हम वहाँ ब्यू लगा कर खड़े होते हैं और सरलता से एक के बाद एक कम समय में ही अपने टिकिट पा जाता है। मनपसन्द तरीके से जीवन यापन करने के लिये ही मनुष्य नियमों में बंधा है। मनपसन्द तरीके से जीवन बिताने में समाज में दो प्रकार के आघात पड़ते हैं :—

(अ) जब एक समाज मजबूर होकर, दूसरे समाज के नियमों के आधीन होकर, अपने तरीके को नहीं अपना पाता।

(आ) जब एक ही समाज में वर्गों या वर्णों या व्यवस्था के कारण एक व्यक्ति दूसरे पर हावी हो जाता है।

(४) मनुष्य की जीवित रहने की लालसा प्रवृत्तिपरक (Instinctive) है। यह भावना प्राणीमात्र में पायी जाती है और प्रत्येक जीव अपने को दूसरे से कम महत्त्वपूर्ण नहीं समझता, यद्यपि कोई भी अपने अस्तित्व की चरम (ultimate) सायंकता नहीं जानता। परन्तु पाना, पीना, सोना और जगना, जो जीवित रहने के लिये आवश्यक हैं, मनुष्य उनमें ही सीमित नहीं हो जाता। वह बुद्धि का प्रयोग करता है। इसीलिये वह जोषित तो रहना चाहता ही है, सुख भी पाना जाना चाहता है। उसकी सम्पत्ता और स्रष्टृति का विकास वस्तुतः इसी की पूर्ति के प्रयास में हुआ है। इसके लिये

के बीच में कुछ माध्यम भी होती हैं। बूढ़ों और युवकों के बीच में प्रौढ़ होते हैं। बालकों और युवकों के बीच किशोर होते हैं। यह दो वर्ग अपने आप में अलग नहीं होते। प्रौढ़ का दृष्टिकोण प्रायः ही युवक और बूढ़ के बीच का होता है, जिनमें समन्वय की भावना प्रधान होती है। किशोर में बाल चारित्र्य तो होता ही है किन्तु युवक का-गा जोड़ भी होता है। इसे यां कह सकते हैं:-

(अपरिवर्तन)

बूढ़

> प्रौढ़ [रुढ़ि और विद्रोह का समन्वय]

युवक

(विद्रोह)

> किशोर [विस्मय और विद्रोह का समन्वय]

बालक

(विस्मय)

मानव समाजों के विभिन्न रूप हैं। इन वर्गों के पारस्परिक सम्बन्धों का पालन करना प्रत्येक में आवश्यक होता है। यह समाज विशेष के नियमों पर निर्भर है कि यहाँ किस वर्ग को विशेष अधिकार होते हैं। सामाजिक परिवर्तन इनके पारस्परिक सम्बन्धों में आने वाले भेदों का ही एक नाम है।

सामाजिक परिवर्तन

प्रत्येक समाज में परिवर्तन होता रहता है। हर जगह परिवर्तन की अपनी एक गति होती है। समाज में रिवाज, परम्पराएँ, सस्थाएँ, आदतें और रहन सहन के तरीके बदलते रहते हैं। पुरानी बातों की जगह नई बातें ले लेती हैं। यह सत्य इतना स्पष्ट है कि प्राचीन काल से अब तक के मनीषियों ने परिवर्तन को प्रत्येक क्षेत्र में बिल्कुल सहज मान कर स्वीकार कर लिया है। परिवर्तन के निम्नलिखित रूप माने गये हैं—

(१) परिवर्तन होने पर एक नयी बात पुरानी की जगह ले लेती है।

(२) परिवर्तन वस्तुतः होता नहीं, हमें दीखता है। परन्तु यह दार्शनिक मत है। इसे समाज में प्रमाणित नहीं किया जा सकता।

(३) परिवर्तन एक नियतवादी रीति से होता है—अर्थात् उसका हेर-फेर एक चक्र के घूमने की भाँति होता है। भारतीय सामाजिक चिंतन यही मुख्यतया मानता है। हमारे यहाँ, सत्युग, त्रेतायुग, द्वापर, और कलियुग का होना और उनका कल्पांतर में फिर से लौटकर आना इसी सिद्धान्त के अन्तर्गत माना जाता है। क्रमशः ह्रास, और फिर उन्नति और फिर क्रमशः ह्रास, यह भारतीय विचारधारा की मान्यता है।

Ի՞նչ կեր քո ճակատագրի ճակատը ։ Դ՛հա քեզ քո Երեսնյոս կենն ԲՈՒՆ ԶԻՐ
- Դ՛հա ԲՈՒՆ Է՛ր ։ Դ՛հա քո Երեսն-ԲԻՐ Ե՛ր ։ Բայց շոտի քո Կ ԻՄԱԿԻՆ ԼԵ
ԵՐԵՆԻՐ ԳԵՆԵ ԵՐԵՆԵՅԻՔ Դ՛հա ԼԵ Ի՛նչ ԸՄԷ ։ Կ ԲԻՐ ԲԻՐ Է Ի՛նչ Ե՛ր
Դ՛հա ԼԵ ԶԻՐ ԳԵՆԷ ԵՐԵ՛ր Կ ԳԵՆԵ ։ Ի՛նչ ԶԻՐ ԼԵՐԵ ԲԻՐ ԶԻՐ
ԼԵՐԵ Ի՛նչ ԲԻՐԵՅԻՔ Ե՛ր Ի՛նչ Ե՛ր ԵՐԵՆԻՐ ԳԵՆԵ-ԲԻՐ ԼԵՐԵ ԲԻՐ ։ ԼԵՐԵ
ԼԵ Ի՛նչ ԼԵՐԵ ԵՐԵՆԵՅԻՔ ԼԵ ԶԻՐԵ ԼԵ՛ր ։ Դ՛հա ԼԵՐԵ ԶԻՐ ԶԻՐԷ ԼԵ՛ր
Ի՛նչ ԼԵՐԵ 'ԼԵՐԵ ԲԻՐ ԲԻՐ ԶԻՐ Դ՛հա ԶԻՐ ԶԻՐԵ ԶԻՐ ԶԻՐ (Կ)

— ३३ —

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ।
 श्रीकृष्णार्जुनसंवादे । अर्जुन उवाच ।
 द्रुपदमुनिर्वाक्यं ब्रूयात्तत्र समागतः ।
 धर्मक्षेत्रे कुरुक्षेत्रे समवेता युयुतसः ।
 मामकाः पांडवश्चैव किमकुर्वत सजीव ।
 महाबाहो शूरधर्मः सोऽस्मै सदा शुभम् ॥

[illegible][illegible][illegible]

नहीं है। ब्राह्मणों ने बैठ कर तय नहीं किया था कि वे मांस-भक्षण त्याग देगे। ज्यों ज्यों आचरण और शील को वे महत्त्व देते गये, त्यों-त्यों उन्होंने उसे त्याग दिया। बाद में जब लोगों ने तर्क किया कि पहले तो ब्राह्मण खाते थे, फिर अब क्यों नहीं खाते, तो अतीत के लिये दिव्य मर्यादा बांध दी गई कि तब पूर्वजों में सामर्थ्य अधिक थी, वे यज्ञ से सब पवित्र कर लिया करते थे। इससे और भी स्पष्ट हो जाता है कि यह परिवर्तन बहुत धीरे-धीरे हुआ होगा। ऐसे परिवर्तन बहुत धीरे होते हैं।

(आ) अचानक ही कोई घटना हो जाती है और समाज में परिवर्तन आ जाता है। मार्क्स के अनुसार इसे 'उछाल' (leap) कह सकते हैं। सुधारकों और विद्रोहियों के आन्दोलन इस प्रकार के परिवर्तन समाज में लाते हैं और हमें स्पष्ट ही वे दीख भी जाते हैं।

फिर भी एक बात निर्विवाद रूप से कही जा सकती है कि "सामाजिक परिवर्तन किसी विशेष या नियत समय पर नहीं होता।" वह तो होता रहता है या अकस्मात् होता है। जब भी परिस्थितियाँ ऐसी हो जाती हैं कि कोई नई बात आ जाती है, तब समाज के किसी रूप (aspect) में परिवर्तन प्रारम्भ हो जाता है।

"सामाजिक परिवर्तन वर्तमान रहन-सहन के तरीके में किसी भी प्रकार का रूपान्तर होने से प्रारम्भ होता है। वह जनसंख्या की अभिवृद्धि से होता है या भौगोलिक परिवर्तनों से, या नये आविष्कार से, यह परिस्थिति पर निर्भर होता है।"

सामाजिक परिवर्तन तो सदैव होता है और भारतीय मनीषियों ने इस बात को बहुत पहले से कहा है, जिनमें बुद्ध प्रमुख हैं। परन्तु वह दार्शनिक पक्ष में ही मग्न था। इस विषय पर सामाजिक दृष्टि से विचार करने वाले व्यक्तियों में प्रमुख तीन व्यक्ति कहे जाते हैं—हुबर्ट स्पेन्सर, कॉमटे और बेंजामिन के। इन लोगों ने इस ओर सब का ध्यान तथ्यों सहित आकर्षित किया।

सामाजिक परिवर्तन दो प्रकार का होता है—

(१) गत्यात्मक (Dynamic)

(२) गतिरहित (Static)

(१) गत्यात्मक समाज वह होता है, जिसमें परिवर्तन शीघ्रता के साथ होता है।

सामाजिक परिवर्तनों के प्रकारों को दूरी नियं दो तरह का कहा गया है।

(१) आकस्मिक (Abrupt)

(२) क्रमिक (Slow)

(१) आकस्मिक परिवर्तन वह है जिसमें परिवर्तन अचानक होता है और बहुत भीतर होता है। उसके बारे में पहले में कोई कुछ नहीं जानता, जैसे कभी अकाल या महामारी या कोई घटना हो जाये जिससे सामाजिक परिवर्तन हो जाता है।

(२) क्रमिक परिवर्तन वह होता है जिसका पहले से संकेत मिलता है, जैसे भारत का स्वतन्त्र होना।

सामाजिक परिवर्तन और सामाजिक विकास (evolution) में भेद होता है। सामाजिक परिवर्तन प्रगति (progress) या विकास (evolution)—इन दोनों में से किसी का भी रूप ले सकता है।

विकास का अर्थ है एक कायदे से परिवर्तन होना। (systematic)। कुछ ऐसी संभावनाएँ होती हैं, कुछ ऐसी सामर्थ्य (potentialities) होती हैं जिनके उदय की आशा होती है। प्रत्येक समाज में प्रत्येक विषय में अपनी एक सामर्थ्य होती है। यदि पर्यावरण (environment) अनुकूल होता है, तो वे कायदे से उदय होती हैं और वह परिवर्तन बहुत कायदे से होता है। जब यह परिवर्तन स्पष्ट देखा जा सकता है, तब इसे सामाजिक विकास कहते हैं। जब सारी सामर्थ्य समाप्त हो जाती है, तब विकास रुक जाता है। विकास तभी हो सकता है, जब समाज में गुप्त या छिपी हुई सामर्थ्य भीतर ही भीतर विद्यमान रहती है।

सामाजिक विकास और परिवर्तन में काफी भेद होता है, जो यों है। सामाजिक विकास एक कायदे (system) से होता है। परन्तु सामाजिक परिवर्तन में कोई एक कायदा (system) नहीं होता। वह किसी भी गति (speed) से किसी भी समय (time) आ सकता है। वह आकस्मिक भी हो सकता है।

सामाजिक विकास (evolution) और सामाजिक प्रगति (progress) में भी भेद होता है। विभिन्न व्यक्तियों के स्वभाव विभिन्न प्रकार के होते हैं। जब समाज में परिवर्तन होता है, तब उसके प्रति सबकी अपनी

बड़े सामाजिक परिवर्तन जिसके लिए प्रबल विचार जाते, पहले से प्रयत्न किए जाते उसका प्रगटीकरण एकदम है, जो पहले दिनों से प्रवर्तित है, बड़े मात्र, ईशान्विचित्रता दोनों में होते हैं, जैसे रीतिरिवाज । बड़े प्रयत्न प्रवर्तित किए जाते हैं, जो पहले दिनों से प्रवर्तित हैं, बड़े मात्र, ईशान्विचित्रता दोनों में होते हैं, जैसे रीतिरिवाज । बड़े प्रयत्न प्रवर्तित किए जाते हैं, जो पहले दिनों से प्रवर्तित हैं, बड़े मात्र, ईशान्विचित्रता दोनों में होते हैं, जैसे रीतिरिवाज ।

(२) Objective—एक प्रकार की प्रणाली है जो कि, जो

। पञ्चमः प्रश्नः ।

(b) Subjective—एक ही शब्दार्थ कदापि नहीं ।

[illegible]

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ १ ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ २ ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ३ ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ४ ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ५ ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ६ ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ७ ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ८ ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ९ ॥
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ १० ॥

हो पड़ते हैं व जलवायु बदलती है। इस परिवर्तन के कारण न मनुष्यों में ही
उत्पत्ति निमित्त-वर्तित।

प्राथमिक संतान में परिवर्तन ऊपर पड़कर फिर नीचे गिरता है—
पुनः। फिर भाव पड़ता है और फिर फिर गिरता है। फिर यह गिरता
और फिर फिर गिरता है। परन्तु इसमें ऊपर नीचे होने पर भी निम्न
निम्नित नही माना जा सकता है।

मौलिक प्रकार के परिवर्तन चक्रीय (cyclical order) में चलते
हैं। एक के बाद एक क्रम में होता जाता है। ऐसे चक्रन में। इसी प्रकार
क्रम में परिवर्तन भी आते हैं जो कि गुणात्मक (qualitative) और
भौतिक (physical) होते हैं।

मनुष्य अपने अपने को अपने पर्यावरण (environment) में
अनुकूल बनाने की चेष्टा किया करता है। इसीसे पर्यावरण का मानविक
परिवर्तन पर प्रभाव पड़ता है। यह प्रभाव सीधे (directly) भी पड़ सकता
है, और सीधे न भी हो सकता है (indirectly)। मानविक परिवर्तन
पर अगर हमने यानी निम्नलिखित बातें होती हैं—

- (१) भौतिक कारक (Physical factors)
- (२) जैवनास्त्रीय कारक (Biological factors)
- (३) औद्योगिकीय कारक (Technological factors)
- (४) सांस्कृतिक कारक (Cultural factors)

(१) हमारे चारों ओर प्राकृतिक परिवर्तन हुआ करते हैं। तापक्रम में
भिन्न पड़ जाता है। मौसम गर्म ठण्डा होता है। कभी सूकान और बाढ़ों का
सामना करना पड़ता है। कभी-कभी धरती पर पानी चढ़ जाता है तब लोगों
को वह जगह छोड़ कर अन्यत्र जाना पड़ता है। कभी-कभी बाढ़ घेतों पर
चाबू डाल जाती है। तब घेती त्याग कर दूसरा काम उठाना पड़ता है। ऐसे
कारणों से समाज में परिवर्तन आते हैं। सारा समाज ही स्वयं बदल जाता है।

(२) प्रत्येक नयी पीढ़ी भिन्न विशेषताओं (character) वाले
भिन्न (genes) प्रजननतत्त्व का परिणाम होती है। पुरुष और स्त्री के तत्त्व
संमिश्रण से हर नयी पीढ़ी का जन्म होता है। यह आवश्यक नहीं है कि हर
नयी पीढ़ी में अपने माता पिता की ही विशेषताएँ उतर आयें। नये पर्यावरण
में उन्हें नये ढंग से अपने को उसके अनुकूल बनाना पड़ता है। जब पर्यावरण

गुणात्मक पक्ष आता है, वह बहुत धीमी गति से अभिवृद्ध होती है। इस प्रकार पार्थिव संस्कृति तो आगे बढ़ जाती है, पर अपार्थिव पीछे घिसटती है। इस प्रकार सांस्कृतिक विसम्य (Cultural Lag) का जन्म होता है। सगणित समाज में इन दोनों पक्षों का मन्तुलन रहना चाहिये। जब पार्थिव पक्ष बढ़ते तब संस्कृति के अपार्थिव पक्ष को भी परिवर्तित हो जाना चाहिये।

कुछ समाज अधिक गतिशील होते हैं। सामाजिक परिवर्तन उनमें शीघ्र परिवर्तन करते हैं। सामाजिक परिवर्तन के लिये दो बातें आवश्यक होती हैं—

(१) आविष्कार (Invention)

(२) आविष्कार को स्वीकार करना। (Acceptance of the Invention)

(१) [अ] किन्हीं समाजों में बहुत कम आविष्कार होते हैं। वे दूसरों से आविष्कार स्वीकार करने में बहुत देर करते हैं। अपने पास होते नहीं, इसलिये सामाजिक परिवर्तन उनमें बहुत धीरे होता है।

[आ] स्वीकार कर लेने वाले तेजी से बढ़ते हैं।

(२) [अ] स्वीकार न करना ही गति में व्याघात उत्पन्न करता है।

(आ) विलय का कारण अस्वीकृति है, जिसके पीछे रुढ़ि के प्रति आसक्ति रहती है।

नये आविष्कार के लिये तीन बातों की आवश्यकता होती है—

(१) सामग्री (Material)

(२) पहले हो चुके आविष्कार और उनकी सामर्थ्य।

(३) माँग (Demand)

प्रत्येक आविष्कार अपने आप में अकेला नहीं होता। वह कई पहले आविष्कारों को अपने भीतर समेट लेता है। किन्तु आविष्कार तब ही लाभदायक होते हैं, जब कि लोग उन्हें स्वीकार कर लेते हैं। भारत में कुछ आविष्कार हुए परन्तु उन्हें स्वीकार नहीं किया गया। वे नहीं चल सके। पाश्चात्यो में आविष्कार स्वीकार करने की प्रेरणा अधिक है। आविष्कार की सफलता तब होती है जब उसकी माँग होती है। कभी-कभी आविष्कार होने के बाद ही उसकी माँग पैदा होती है, जैसे एक्स-रे।

जब कोई समाज अन्य समाजों से दूर या अलग रहता है तब उसे दूसरों से सम्पर्क नहीं मिलता। यदि किसी प्रगतिगामी समाज से सम्पर्क नहीं

ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ
 ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ
 ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ ଶ୍ରୀମତୀ

1. இவ்வுரை

[illegible][illegible][illegible]

। २५ ॥ १० ॥ ११ ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥ १५ ॥ १६ ॥ १७ ॥ १८ ॥ १९ ॥ २० ॥ २१ ॥ २२ ॥ २३ ॥ २४ ॥ २५ ॥ २६ ॥ २७ ॥ २८ ॥ २९ ॥ ३० ॥ ३१ ॥ ३२ ॥ ३३ ॥ ३४ ॥ ३५ ॥ ३६ ॥ ३७ ॥ ३८ ॥ ३९ ॥ ४० ॥ ४१ ॥ ४२ ॥ ४३ ॥ ४४ ॥ ४५ ॥ ४६ ॥ ४७ ॥ ४८ ॥ ४९ ॥ ५० ॥ ५१ ॥ ५२ ॥ ५३ ॥ ५४ ॥ ५५ ॥ ५६ ॥ ५७ ॥ ५८ ॥ ५९ ॥ ६० ॥ ६१ ॥ ६२ ॥ ६३ ॥ ६४ ॥ ६५ ॥ ६६ ॥ ६७ ॥ ६८ ॥ ६९ ॥ ७० ॥ ७१ ॥ ७२ ॥ ७३ ॥ ७४ ॥ ७५ ॥ ७६ ॥ ७७ ॥ ७८ ॥ ७९ ॥ ८० ॥ ८१ ॥ ८२ ॥ ८३ ॥ ८४ ॥ ८५ ॥ ८६ ॥ ८७ ॥ ८८ ॥ ८९ ॥ ९० ॥ ९१ ॥ ९२ ॥ ९३ ॥ ९४ ॥ ९५ ॥ ९६ ॥ ९७ ॥ ९८ ॥ ९९ ॥ १०० ॥

(6) ଶ୍ରୀ ରାମ କୃଷ୍ଣ ମିଶ୍ରଙ୍କୁ ସଂପର୍କ କରି ଏହି ପଦବୀରେ ନିଯୁକ୍ତି ଦେବାକୁ ଅନୁରୋଧ କରାଯାଇଛି ।

1. ५५५ ५५५ ५५५ ५५५ ५५५ (५)

1 2211 1111 121 2111

[illegible]

। १०३ १२६ १४८ २ ३७९ ३५ १० ३३ १०३ २२ १५ १-५६ १५५३ २५

(२) उभय पक्षी पक्षी लोको जातिरे । उभय पक्षे विजयते ते शक्याते ते,

(३) यह क्षेत्र नदी किनारे का क्षेत्र है।

1. ፩ ዓመት ለ፩ ዓመት ለ፩ ዓመት ለ፩ ዓመት (፩)

1. உள்ளே உள்ளே உள்ளே உள்ளே (1)

—2— THE LIFE OF THE LATE

(The following information was obtained from the above sources.)

19416 11211

[illegible]

1990年12月15日

የፌዴራል ሥልጣን (ፌዴራል)

(1)

—

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय । एतत्पञ्चमः स्कन्धः । अथ श्रीकृष्ण उवाच ॥

15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850.

[illegible][illegible]

1. The first step is to identify the problem or question that needs to be answered. This involves understanding the context and the specific requirements of the task.

प्रमाणित नहीं होती। यदि सामाजिक अगम्यता हो जाता है तो यह आविष्कार भी रद्द कर दिया जाता है। जब मितियों न बाहर काम करना प्रारम्भ किया तो यह घर में उतना समय नहीं दे सकी। और इसमें पारिवारिक जीवन व्यापार बढ़ने लगा। इसमें लोगों ने इस प्रकार स्त्री के कामाने के नाम प्राप्त हुए भी उनके स्वीकार नहीं किया, क्योंकि इसमें नुकसान अधिक था।

(११) लोगों में एक प्रकार का अविश्वास सा होता है। वे नई बात को स्वीकार नहीं करना चाहते। उनमें उन्हें एक प्रकार की अप्रसन्नता होती है। ऐसी अवस्था में आविष्कार जनप्रिय नहीं हो पाता।

सामाजिक परिवर्तन किससे प्रभावित होता है? यह होता है अन्तःप्रक्रिया (Interaction) से। जब दो व्यक्ति मिलते हैं तो उनमें सम्बन्ध स्थापित होता है। जब दो समाज या दो दल मिलते हैं तब वे भी परस्पर एक दूसरे के सम्पर्क में आते हैं। सामाजिक प्रगति में अन्तःप्रक्रिया सबसे महत्वपूर्ण होती है। कोई भी प्रक्रिया तभी सामाजिक कहला सकती है जब यह समाज के किसी मध्यम द्वारा प्रारम्भ की जाती है।

अन्तःप्रक्रिया के लिये दो बातें आवश्यक हैं—

(१) सामाजिक सम्पर्क (Social contact)

(२) प्रेषणीयता (Communication)

(१) सामाजिक सम्पर्क का अर्थ है—एक दूसरे में स्पर्श जैसा सम्बन्ध होना। यह सम्पर्क सीधा और दूसरे प्रकार का भी हो सकता है। शारीरिक या अनुपस्थिति दोनों ही प्रकार का हो सकता है। जब सम्पर्क सीधा होता है तब अन्तःप्रक्रिया भी सीधी ही होती है। जब दो समाजों के बीच मध्यस्थ आता है तब यह सम्पर्क सीधा नहीं रह जाता और अन्तःप्रक्रिया भी सीधी नहीं होती।

अन्तःप्रक्रिया सम्भावनात्मक भी हो सकती है और अभावात्मक भी।

(अ) सम्भावनात्मक (Positive) सम्पर्क वह है जो कि एक दूसरे के लिये जगह करने वाली प्रसन्नतात्मक (accommodative) अन्तःप्रक्रिया होती है।

(आ) अभावात्मक (Negative) सम्पर्क में विद्युत् कारक (disassociative) अन्तःप्रक्रिया होती है।

प्रेषणीयता में क्रियाओं और अन्तःप्रक्रियाओं के अर्थों की प्रक्रिया आती है।

(Assimilation) 22.12 (b)

(nonrelativistic) limit (2)

(१) अतिथि (Accommodation)

— Զ ԼՂԶ Ի ԻՅՆ ԲԵՅԵՅԼԵՅ ԶԻՆԵՅԵ ԼԵ ԷԲԵՂԻ ՅԵՂԻՄԻՆ

1. 2. 10. 1954

අනුරාධපුරයේ සිට පැමිණි පුද්ගලයන්ගේ (2)

உள்ளுள்ள பத்திரிகைகள் பற்றி 1968-69 ஆம் ஆண்டு பற்றி பத்திரிகை

1. የጋራ ስም ይጻፉ፡

— 212 —

[illegible]

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

गिलिन के मतानुसार मानवीय अन्तःप्रक्रियाओं का अध्ययन करने में हमें दो प्रकार की सामाजिक प्रक्रियाएँ मिलती हैं—

(१) युक्तिकरण (Association)

(२) वियुक्तिकरण (Dissociation)

जो प्रक्रियाएँ युक्तिकारक (associative) हैं, ऊपर गिनाई बा उन्हीं के अन्तर्गत आती हैं। अब हम पहले इन पर दृष्टिपात करेंगे।

(१) प्रमिलनात्मकीकरण (Accommodation)

युक्तिकारक (associative) प्रक्रियाएँ (processes) वे हैं जं विभिन्न दलों (groups) या समाजों (societies) को युक्त करती हैं अर्थात् मिलाती हैं। भेदों का समायोजन (adjustment) और द जनों का प्रमिलनात्मकीकरण कराने वाली प्रक्रियाओं को युक्तिकारक प्रक्रिया कहते हैं।

समाज, दल और जन कई प्रकार के होते हैं। उनमें परस्पर भेद होना एक स्वाभाविक बात है। इनके अतिरिक्त व्यक्ति से व्यक्ति में भी भेद होता है और वियुक्तिकारक दृष्टिकोण (disassociative attitude) भी उठ पड़े होते हैं, जैसे प्रतियोगिता (competition)। जब समाज में प्रतिद्वन्द्विता (conflict) होती है तब उससे समाज की समृद्धि को हानि पहुँचती है। इसलिये प्रमिलनात्मकीकरण आवश्यक है।

जब दो दल अपने मतभेदों को समायोजित (adjust) कर लेते हैं, परस्पर आदान प्रदान से अपने झगड़ों को मिटाते हैं तब प्रमिलनात्मकीकरण हो जाता है। दोनों ही एक दूसरे में से कुछ न कुछ अपना लेते हैं और उनमें एक दूसरे के लिये गुंजायश होती है। वे अपने मानदण्डों (Standards) और सिद्धान्तों (Principles) में कुछ न कुछ परिवर्तन कर लेते हैं।

गिलिन के मतानुसार प्रमिलनात्मकीकरण शब्द का प्रयोग समाजशास्त्री सामाजिक सम्बन्धों के क्षेत्र में उसी जैसी प्रक्रिया के लिये प्रयुक्त करते हैं जैसी का वर्णन जीवशास्त्री समायोजन (adaptation) शब्द द्वारा करते हैं जिस प्रक्रिया में जीवित प्राणी अपने पर्यावरण में अपने को समायोजित (adjust) कर लेते हैं।

कुछ समाजशास्त्रियों का मत है कि प्रतिद्वन्द्विता, प्रतियोगिता या

ॐ नमः शिवाय (Contraction) व प्रत्ययान्तकाले अयं उदाहृतः ।
 प्रत्ययान्तकाले अयं उदाहृतः । प्रत्ययान्तकाले अयं उदाहृतः ।
 प्रत्ययान्तकाले अयं उदाहृतः । प्रत्ययान्तकाले अयं उदाहृतः ।
 प्रत्ययान्तकाले अयं उदाहृतः । प्रत्ययान्तकाले अयं उदाहृतः ।

सर्वत्र च गङ्गायाः कार्ये एक एव देवः ।

— १११ —

(१) आयताकार भूखण्ड (Co-ordinate)

(२) अवतल प्रतिबिम्ब (Super ordinate or Subordinate)

(७) समाजगत परिणाम में लगे हुए लोगों की प्रतिफल प्रतीति का निम्नलिखित है ।

1. $\frac{1}{2}$ 1111222

(२) अमरगोपिस्तिभन म दोहा दवा की भक्ति एक ही गद्दी होती। एक बहनें (super) होती है, और दूसरी उबरी निवेदन, उसीके अनुपात (sub)। इसमें निवेदन की दो प्रमाणप्रसक्तिकरण करने होते हैं और परिणामी की कठोर के अनुसार अन्तरा मायवीकरण (adjustment) करने पडता है। इसकी कारण यह भी हो सकता है, तथा अन्य कारण भी हो सकते हैं।

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

1. የግብርና ሚኒስቴር ጽ/ቤት
 የግብርና ሚኒስቴር ጽ/ቤት (ግብርና) ክፍል ለግብርና ሚኒስቴር ጽ/ቤት
 የግብርና ሚኒስቴር ጽ/ቤት (ግብርና) ክፍል ለግብርና ሚኒስቴር ጽ/ቤት

॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

[illegible]

। ३३ ॥

सुख निज सुख करने सुख अपने निचे अधिक से अधिक संनिपते
 मरने मरवाने की चला करता है और समय निकाल देने की शक्तिशाली की
 मीमांसा की मजदूरी में स्वीकार कर लेता है । परन्तु अधिकतर शक्तिशाली ही
 मरती पहले पास करता है । निज का प्रयत्न उन लोगों में कुछ नहीं करता
 है, शक्ति शीघ्र ही निज पर प्रकाशित करने के योग्य ही माने और मानते
 का मरने शक्तिशाली करने में ही नहीं रुक जाते ।

[illegible]

☞ Բլիճի՛լի՛ն ցեղի՛նքն է՛ Լռեցի՛կեղևեղևի՛ն և Նիսե՛ն քն ի՛նքն

अनुसार अस्थायी समझौता (Compromise) होता है। किन्तु समझौते के समय की सी हालत ही यदि आगे भी बनी रह जाती है, तो समय फिर परिवर्तन कर देता है और वह प्रमिलनात्मकीकरण एक रिवाज बन जाता है और समाज में उसे मान्यता मिल जाती है, फिर उसको पलटने की ओर प्रयास नहीं होता। समझौते के बाद की परिस्थिति का उस समझौते पर गहरा प्रभाव पड़ता है।

प्रमिलनात्मकीकरण इतने तरीको से होता है.—

(१) निर्बल दल मजबूर होकर शक्तिशाली के नीचे दब कर उसकी बात मान लेता है।

(२) समझौता (compromise)। जब दोनो दल बराबर की शक्ति रखते हैं तब वे भेदों को समझौते से मिटाने की चेष्टा करते हैं।

(३) पंच फैसला (arbitration)। आपसी मतभेद मिटाने के लिये एक पंच की आवश्यकता पड़ती है।

(४) सहिष्णुता (toleration)। प्रतिद्वंद्विता असहिष्णुता के कारण उठ खड़ी होती है। प्रतिद्वंद्विता की हानि देख कर दोनो पक्षों में सहिष्णुता उठ खड़ी होती है और दोनो प्रमिलनात्मकीकरण की ओर अग्रसर होते हैं।

(५) मत परिवर्तन (conversion)। एक दल दूसरे के अनुकूल बन कर अपने मत में परिवर्तन कर लेता है, जैसे धर्म।

(६) न्यायीकरण (justification) या (rationalization) औचित्यीकरण। जब दोनो दल सघर्ष को देख कर अपने-अपने मत का न्यायीकरण या औचित्यीकरण प्रमाणित करके प्रमिलनात्मकीकरण की ओर अग्रसर होते हैं।

गिलिन के मतानुसार बलपूर्वक जब बात मनवाई जाती है तब यह मानसिक भी हो सकती है और शारीरिक भी। रास्ते में किसी को सणख देखकर कोई अपना बटुआ भी दे सकता है। ब्यागार में अपने से बड़े व्यापारी को देखकर कोई डर कर भी झुक सकता है। पर इगम कटुता बनी रह जाती है।

समझौते में दोनो ही पक्ष एक दूसरे के सामने झुकते हैं। दोनो ही करीब करीब शक्ति में बराबर होते हैं और दोनो ही आगा में अधिक की अपने निज

होती रहती है तो समीपीकरण होता है। समीपीकरण समाज का संगठन है। कोई भी समाज पूर्णतया संगठित नहीं होता।

आधुनिक समाज की तुलना में भोजन इकट्ठा करते घूमते हुए समाज में अधिक समीपीकरण था। तब समाज में परिवर्तन बहुत धीरे होते थे। बाधाएँ कम होने से तब उन लोगों के जीवन में सन्तुलन अधिक था। आज के समाज में परिवर्तनों के झटके लगा करते हैं और बहुधा ही परिवर्तन होते हैं। एक समाज में समीपीकरण अधिक होता है तो दूसरे में कुछ कम। तुलनात्मक रूप ही विद्यमान रहता है। समीपीकरण वाले समाज में पारस्परिक दूरी नहीं रहती। समीप का अर्थ किसी बाहर के दल से समीपता नहीं, भीतरी बनावट की मजबूती से तात्पर्य है कि उसमें बिखराव नहीं होना चाहिये। यह समीपता तब होती है जब समाज का उद्देश्य एक ही होता है। सभी व्यक्तियों का एक ही लक्ष्य होता है। उसमें प्रतिद्वंद्विता और प्रतियोगिता न्यूनतम होती है। अन्तर्भुक्ति से समीपीकरण होता है। जब दो दल या समाज अपने उद्देश्यों में एक हो जाते हैं तब ही सहप्रयत्न से वे समीपीकरण प्राप्त करते हैं। इसमें सदृशता (similarity) का होना आवश्यक है। परन्तु इसका अर्थ यह नहीं कि सब ही लोग एक ही तरह से काम करना प्रारम्भ कर देंगे। बिना थोड़े बहुत भेद के कोई काम्य या एक लक्ष्य प्राप्त नहीं हो सकता। प्रश्न उद्देश्य और लक्ष्य का है। वे एक हो तो उनकी प्राप्ति के लिये भिन्न मार्ग भी पकड़े जा सकते हैं। समीपीकरण वाले समाज के सदस्यों की वैयक्तिकता नगण्य होती है। इससे भी एक प्रकार से समीपीकरण वाले समाज की काम्य-त्मकता में सन्तुलन उत्पन्न होता है। यह आवश्यक नहीं है कि समाज के प्रत्येक रूप में समीपीकरण हो।

गतिन के मतानुसार समीपीकरण निम्न बातों का एवम चाहता है—

(अ) रिवाज

(आ) दृष्टिकोण

(इ) सत्ता

(ई) मानस-स्थिति।

इसमें स्थिरता की आवश्यकता होती है।

(१) समय-स्थिरता (consistency of time) अर्थात् एक ही व्यक्ति एक समय में दो काम नहीं कर सकता।

(५) अन्तः प्रक्रिया काफी दिनों तक चलती रहनी चाहिये ।

(६) यदि अन्तः प्रक्रिया बहुत दिनों तक नहीं चल सके तो उसे समय-समय पर जगाते रहना आवश्यक है ।

अतर्भुक्ति के लिये निम्नलिखित परिस्थितियाँ आवश्यक होती हैं—

(१) सहिष्णुता । यदि एक दूसरे को सहन करने की इच्छा नहीं होगी तो अतर्भुक्ति नहीं होगी । भारत में शैव और वैष्णवों की पारस्परिक सहिष्णुता का फल यह हुआ कि आगे चल कर विष्णु और शिव को एक ही परमात्मा के दो रूपों के रूप में स्वीकार कर लिया गया ।

(२) समान आर्थिक अवसर देना आवश्यक है, और उसको देते रहना चाहिये ।

(३) दोनों पक्षों में एक दूसरे की संस्कृति के प्रति सहृदयता होनी चाहिये । अरब और यहूदी संपर्क इसी सहृदयता के अभाव के कारण विद्यमान है ।

(४) यदि एक दूसरे के संपर्क में आने वाली संस्कृतियाँ समान और सदृश हैं तो अतर्भुक्ति सहज होती है । सीधे-सीधे ही अन्तर्भुक्ति हो जाती है ।

(५) बार-बार आपसी मिलन आवश्यक है । अतर्मिथुन से अतर्भुक्ति को सहायता मिलती है ।

अतर्भुक्ति को प्रमिलनात्मकीकरण निम्नलिखित रस से सहायता देता है—

(१) प्रमिलनात्मकीकरण प्रतिद्वंद्विता, प्रतिवधन और प्रतियोगिता की फूट डालने वाली क्रियाओं को रोक देता है । उससे सामाजिक एकता का हित सिद्ध होता है ।

(२) प्रतियोगिता में प्रतियोगियों में प्रमिलनात्मकीकरण बहुत सा शक्ति और वस्तु क्षय बचा देता है, क्योंकि श्रमविभाजन ठीक होता है और मिल कर काम हो जाता है ।

(३) विरोध-नाश । एक दल के स्वार्थ के लिये प्रायः ही प्रतियोगिता को प्रमिलनात्मकीकरण रोक देता है भले ही दूसरे की हानि हो जाये, किन्तु अन्ततोगत्वा हानि सहने वाले के लिये प्रथम दल को झुकना पड़ता है । जैसे व्यापारी मिलकर मूल्य बढ़ाते हैं, पर बाद में उन्हें मूल्य घटाकर ही बेचना पड़ता है ।

(४) विविध व्यक्तित्वों को समानशक्ति-सम्मिलन भी प्रमिलनात्मकीकरण के कारण होता है क्योंकि सामाजिक श्रमविभाजन के माध्यम से संपर्क

251

पक्ष साय-साय बढ़ते हैं, और एक दूसरे की विशेषता को आत्मसात करते हुए अन्त में एक हो जाते हैं।

जब दो प्रकार के प्रतिमान रिवाजों में भी आते हैं तो संस्कृतियों में भी परिवर्तन होना है। जितना अधिक भेद होता है, अंतर्भुक्ति में भी उतना ही विलय होता है। परिवर्तन की प्रक्रिया इस अवस्था में बहुत धीमी होती है।

सांस्कृतिक अनुकूलन निम्नलिखित प्रकारों का होता है—

(१) एक संस्कृति धीरे-धीरे लुप्त हो जाती है और काफी दिनों के संपर्क से दूसरी संस्कृति की बहुत सी बातें ले लेती है। जैसे अमेरिका में पुराने रेड इन्डियनों ने यूरोप से पहुँचे लोगों की संस्कृति को अपना लिया है।

(२) कभी-कभी यह एक ही देश में होता है। जब एक संस्कृति बहुत शक्ति होती है तो वह गहरा प्रभाव डालती है। परन्तु जब संस्कृतियों का मिलन होता है तब दोनों ही एक दूसरे से प्रभावित होती हैं।

(३) संस्कृतियाँ एक दूसरी में घुल जाती हैं और वे नया रूप धारण कर लेती हैं।

(४) कभी-कभी एक संस्कृति में से दूसरी संस्कृति में कोई वस्तु या प्रतिमान जाता है और दूसरे का अंग बन जाता है, जैसे तम्बाकू अमेरिका से आई पर भारत में हुक्का पानी में शामिल हो गई।

(५) कभी-कभी एक संस्कृति से दूसरी संस्कृति में कोई वस्तु पहुँचकर अपनी बन जाती है और मूल रूप कहाँ से आया था, यह भी स्मरण नहीं रहता—जैसे आर्यों में आई आदिवासियों की तुलसी पूजा। अब तुलसी पूजा का मूलस्रोत भी पता नहीं चलता।

सांस्कृतिक अनुकूलन की अवस्था प्रमिलनात्मकीकरण और अंतर्भुक्ति के बीच की है।

नयी संस्कृति के संपर्क में आकर व्यक्ति कभी-कभी अप्रसन्न होता है। पहले से सम्पर्क में रहने वाली संस्कृतियाँ भी नये को पसंद नहीं करती। यदि नयी बातें ठीक से अनुकूल नहीं पड़ती तो उनका रूप बदल लिया जाता है। कुछ समय के लिये समाज में विघटन रहता है। नये आने वाले कम होते हैं। जीवनयापन करने की उन्हे अधिक जनसंख्या वाले मूल निवासियों से तुरन्त प्रमिलनात्मकीकरण करना पड़ता है, क्योंकि उन्हें इसकी आवश्यकता होती है। पद (status) प्राप्त करने के लिये भी उन्हे ऐसा करना पड़ता है।

उपसंहार

अपराध समाज में आज भी होते हैं और आदिम काल में भी होते थे। दार्शनिकों ने अपराधी के दो व्यक्तित्व बताये हैं। एक वह त्रिमूर्ति कि वह अपराध करता है, और दूसरा वह त्रिमूर्ति कि वह उमरा औचित्यकरण करता है। कोई भी व्यक्ति पूर्ण अपराधी नहीं होता। मनुष्य अपराध करता ही क्यों है ? भारतीय चिन्तन तो यह कहता है कि जब विष्णु की नाभि से ब्रह्मा का जन्म हुआ मधुसूतभ उन्हें मारने दोड़े। द्रुग कथानुसार गृष्टि के आदि में ही हिमा भी। यह तो एक पुराण कथा है, परन्तु द्रुगमें हिमा वा पुराणापन प्रगट होता है। हिमा प्रारम्भ में अधिक थी अब कम है। इन्द्र ने वृष्णामुर की स्त्री के गर्भ के बच्चे को भी काटा था। परन्तु बाद में स्त्री पर हाथ उठाना भी अपराध माना गया। समाज के भीतर और बाहर होते परिवर्तन ने मनुष्य को अपने नियम बनाने को बाध्य किया। वस्तुतः अपराध समाज में होता है। व्यक्ति और समाज की टकराहट ही अपराध को जन्म देती है। अपराध दो तरह के हैं। जो परमात्मा के विरुद्ध है पाप है (sin) और जो मनुष्य के विरुद्ध है वे अपराध हैं (crime)। पाप और अपराध दोनों का ही आधार नैतिकता के वन्धन हैं। जब व्यक्ति किन्हीं कारणों से असंतुलित हो जाता है तब वह अपराध करता है। अपराध युगान्तर तक क्यों रहा है ? क्योंकि व्यक्ति अभी तक ऐसा समाज नहीं पा सका है जिसमें उसका पूर्ण संतुलन बना रह सके। अपराध की पुनरावृत्ति का कारण है समाज में नियमों और व्यवस्था का धीरे-धीरे बदलना। हमारे सांस्कृतिक मानदण्ड बहुत से पापों और अपराधों को उच्चता के नाम पर उभाड़ते हैं, जिनसे मनुष्य में अविश्वास जन्म लेता है।

प्रत्येक मनुष्य एक से अपराध नहीं करता। प्राचीन काल में समाज की मूलधार-भावनाओं की रक्षा के लिये नैतिकता को धर्म के अधीन किया गया था। धर्म ने मनुष्यों के पापों और अपराधों की प्रवृत्ति को नरक के भय

विशेष मर्यादा भी रक्षा देयते हैं जो कि वर्ण-व्यवस्था पर जीवित थी। रामायण और महाभारत ने दण्ड को अराजकता से रक्षा के लिये स्वीकार किया था। दण्ड की नैतिकता युगांतर में बदलती रही है। महाभारत काल में दासी को नगा करने वाला दुःशासन नियमों के अनुरार दण्डनीय नहीं था। उसको उस समय दण्ड देना धर्म विरुद्ध था इसीलिये युधिष्ठिर ने विरोध नहीं किया। परन्तु पाणव्य के समय में दासी को नगा करना दण्डनीय हो गया था। सामंतीय व्यवस्था के कानून पूँजीवादी व्यवस्था ने बदल दिये। वर्गहीन समाज की कल्पना दण्ड को उन पर रखती है, जो आज दण्ड के विधायक हैं। वास्तविक सत्य यह है कि मनुष्य मूलतः अपराधी नहीं है, वह परिस्थितिवश ऐसा करता है। प्रायः अपराधी वे बनते हैं जो पशुबल को ही प्रकारांतर से स्वीकार करते हैं। समाज में किसी बात को किसी समय अच्छा समझा जाना आवश्यक नहीं है कि सदैव उसी मानदण्ड पर आधारित रहेगा। रिश्वत, बेईमानी, न्यायालय में पक्षपात, व्यक्ति से व्यक्ति का भेद, आदि अनेक कारण हैं जो कि व्यक्ति को अपराधी बनाते हैं। पर अपराध की मनोवृत्ति वहाँ से आती है ? अधिकार के रूप से। हमारा कोई राज्य आज तक कोई तय नहीं रहा है। राज्य के रूप और अपराध में गहरा सम्बन्ध रहा है। राज्य ने तात्या जैसे धीर को भी अपराधी घोषित किया था। राज्य संगठित पशुबल पर आधारित होता है और पशुबल जब व्यक्ति में आता है तब अपराधी का जन्म होता है। सामाजिक हिंसा और हत्या-परकता का व्यक्ति रूप में प्रस्फुटन ही अपराध है।

भारतीय विचारको ने मनुष्य के अपराध करने की भावना को पकड़ने की चेष्टा की थी। अपराध करके छिपाया जा सकता है समाज से, किन्तु क्या वह ईश्वर से भी छिपाया जा सकता है ? नैतिकता के इस प्रश्न को अतःकरण के सामने रखा गया। पुनर्जन्म का सिद्धान्त आया और उसने अपराध को पाप का नाम दिया। उससे अगले जन्म में पाप का बुरा फल दिखाया गया और लोक में अपराध को रोकने की चेष्टा की गई किन्तु कर्म यदि व्यक्ति के विवेक के आधीन रखा गया जो समय के विषम नियमों को मनीषी नहीं बदल सके। पश्चिम में आज भी अपराध अधिक है। इसका कारण वहाँ की प्राचीन परम्परा का अभाव है। अपराध-शास्त्रियों ने आँकड़ों से कहा है कि जिन देशों में साम्यवाद है, वहाँ अपराध तुलनात्मक रूप में है। किन्तु वहाँ भी यह है अवश्य। सामाजिक व्यवस्था के परिवर्तन ने हूत से अपराधों को व्यर्थ कर दिया है। जितने अधिक बघन सगाये जायेंगे

विशेष मर्यादा की रक्षा देखते हैं जो कि वर्ण-व्यवस्था पर जीवित थी। रामायण और महाभारत ने दण्ड को अराजकता से रक्षा के लिये स्वीकार किया था। दण्ड की नैतिकता युगांतर में बदलती रही है। महाभारत काल में दासी को नगा करने वाला दुःशासन नियमों के अनुसार दण्डनीय नहीं था। उसको उस समय दण्ड देना घमं विरुद्ध था इसीलिये मुद्रिष्ठिर ने विरोध नहीं किया। परन्तु चाणक्य के समय में दासी को नगा करना दण्डनीय हो गया था। सामंतीय व्यवस्था के कानून पूँजीवादी व्यवस्था ने बदल दिये। वर्गहीन समाज की कल्पना दण्ड को उन पर रखती है, जो आज दण्ड के विधायक हैं। वास्तविक सत्य यह है कि मनुष्य मूलतः अपराधी नहीं है, यह परिस्थितिवश ऐसा करता है। प्रायः अपराधी वे बनते हैं जो पशुबल को ही प्रकारांतर से स्वीकार करते हैं। समाज में किसी बात को किसी समय अच्छा समझा जाना आवश्यक नहीं है कि सदैव उसी मानदण्ड पर आधारित रहेगा। विषयतः, बेईमानी, भ्रष्टाचार, व्यक्ति से व्यक्ति का भेद, आदि अनेक कारण हैं जो कि व्यक्ति को अपराधी बनाते हैं। पर अपराध ही मनोवृत्ति नहीं से आती है? अधिकार के रूप से। हमारा कोई राज्य आज तक कोई तथ्य नहीं रहा है। राज्य के रूप और अपराध में गहरा सम्बन्ध रहा है। राज्य ने तारका जंगे धोर को भी अपराधी घोषित किया था। राज्य समष्टि पशुबल पर आधारित होता है और पशुबल जब व्यक्ति में आता है तब अपराधी का जन्म होता है। सामाजिक द्विगु और हत्या-परवता का व्यक्ति रूप में प्रायुक्त ही अपराध है।

भारतीय विचारकों ने मनुष्य के अपराध करने की भावना को पहचाने की चेष्टा की थी। अपराध करके छिपाया जा सकता है समाज में, किन्तु क्या वह ईश्वर में भी छिपाया जा सकता है? नैतिकता के इस प्रश्न को अंग करण के सामने रखा गया। पुनर्जन्म का सिद्धान्त आया और उमन अपराध को पाप का नाम दिया। उमने अपने जन्म में पाप का बुरा फल दिखाया गया और लोक में अपराध को रोहने की चेष्टा की गई किन्तु कर्म यदि व्यक्ति के विरुद्ध के आधीन रखा गया जो समय के नियम नियमों को मानीये नहीं बदल सकता। परिणाम में आज भी अपराध अधिक है। इसके कारण नहीं नैतिकता को आधीन परम्परा का जमाव है। अपराध सामाजिक ने जीवित नैतिकता के विरुद्ध दगा में ग्राह्यवाह है, वही अपराध पुरा साम्यवाद का भी कर्म है। किन्तु वही भी बदल है अवश्य। सामाजिक व्यवस्था के परिवर्तन ने बहुत से अपराधों को खर्च कर दिया है। विज्ञान अविज्ञान वृद्धि अल्पः के बावने

[illegible]

इस प्रकार हमारी नीतिकथा आज दुःख में पड़ी है। आर्य समाज का ज्ञान देवताओं में गहरा विश्वास था। मर्यादा में विश्वास ही नहीं था। पाश्चात्य देश विश्वास हूँ नहीं है और ज्ञान सामाजिक जीवन को अभी तक व्याख्या नहीं कर सके हैं। भारत में आर्य पुरानी है, परन्तु हमका जीवन-मान सामाजिक व्यवस्था के अनुकूल हो गया है। मर्यादा के इस विमर्श के निम्न ही 'कनिष्ठ' का नाम भारत में मनीषियों ने दिया था। कनिष्ठ में हानि पाते को कहते थे और जीवन-पाते को कहते थे। भारत में यह भी हो गया माना गया था, इसी-निम्न हानि दुष्ट को गल्पगुण भी कहा गया है। एक व्यवस्था अब मर्यादा में विपरीतकरण पाती है और पुरानी नीतिकथाओं में उसकी व्याख्या नहीं की जा सकती, अब भारतीय मर्यादाओं में उसे 'कनिष्ठ' के अंतर्गत माना जाता है। कनिष्ठ का दूसरा अर्थ हानि की ओर गमन है। गमन हानि की ओर नहीं होता, पुरानी मर्यादाओं में नयी परिस्थिति या हानि मिलना बन्द हो जाता है।

अपराध का प्रसार प्रायः सम्पत्ता के विक्रम से होता है। प्रायः के अनुसार उसमें दमन बढ़ता है और संरग की भावना गिर उठती है। विषमता में उसमें न्यूरिगिज (Neurosis) बढ़ता है। यदि हम इसे न भी मानें तब भी यह मान सकते हैं कि दमन स्वरूप बंधन बढ़ते जाते हैं। सत्सृति उस समय मानव की रक्षा करती है, क्योंकि यह व्यापक दृष्टिकोण से मानव के हित-चिन्तन को सदैव आगे बढ़ाती है और एक सोक-कल्याण की भावना उसमें से प्रकट करती है।

BIBLIOGRAPHY

Social Problems and Disorganization

- Adler, Herman M, and Worthington, Myrtle R. The Scope of the Problem of Delinquency and Crime as related to Mental Deficiency, 1925.
- Adler, A. : Social Interest . A Challenge to Mankind, Allen and Unwin, London, 1912.
- Adler, A : What life should mean to you, Allen and Unwin, London, 1912.
- Agnihotri, V. : The Fallen Woman, 1957
- Ahmed, M. : Present Day Problems of Indian Education, The Author, Bombay, 1935.
- Angell, Robert : The Family Encounters the Depression, 1936.
- Baker, R. E. : Marriage and Family, 1939.
- Banerjee, G. R. : Sex Delinquent Women, 1948
- Bacon, Selden D. . Alcoholism . Nature of the Problem, Federal Probation 1947.
- Berry, R. J. and Gordon, R. G. . The Mental Defective, Kegan Paul, London, 1931.
- Blunt, L. : Social Service in India, 1939
- Bostard, J. H. S. : Social Change and Social Problems.
- Brown, L. C : Social Pathology—Personal and Social Dis-organization, 1943.
- Bunzel, Bessie . Suicide, Encyclopaedia of the Social Science, The Macmillan Company, New York, 1931
- Burgess, Ernest W. and Locke, Harvey J . The Family, American Book Company, New York, 1945.
- Burgess, Ernest W. . The Romantic Impulse and Family Dis-organization, Survey Graphic, 1926.
- Burgess, Ernest W. and Cottrell, Leonard S Jr Predicting Success or Failure in Marriage, Prentice Hall, Inc New York

- Cannon, A. and Hayes, E. : *The Principles and Practice of Psychiatry*, London, 1939.
- Carr-Saunders, A. M. Mannheim, H. and Rhodes, E. C. : *Young Offenders*, Cambridge University Press, 1912.
- Cavan, R. S. : *Suicide*, The University of Chicago Press, Chicago, 1927.
- Cavan, R. S., and Ranck, Katherine H. : *The Family and the Depression*, University of Chicago Press, Chicago, 1938.
- Colcord, Joanna. : *Broken Homes*, The Russell Sage Foundation, New York, 1919.
- Cooley, C. H. : *Social Organization*, 1909.
- Cooley, C. H. : *Social Process*, 1922.
- Cooley, C. H. : *Human Nature and Social Order*, 1922.
- Clifford, Manshadt. : *The Child in India*, 1937.
- Cousins, M. E. : *Indian Womanhood Today*, 1947.
- Cuber, John F. and Harper, Robert A. : *Problems of American Society*, Henry Holt and Company, New York, 1948.
- Dastur, H. P. : *Alcohol : Its Use and Disuse*. Taraporevala, 1940.
- Davies, Stanley P. : *Social Control of the Mentally Deficient*, Thomas Y. Crowell Company, New York, 1930.
- Desh Pande, D. Y. : *Woman, Family and Socialism*, 1948.
- Dewey, J. and Dewey, E. : *Schools of Tomorrow*, Dent, London.
- Doll, Edgar A. : *Feeble-Mindedness Versus Intellectual Retardation*, American Journal of Mental Deficiency, 1947.
- Dublin, Louis I. : *To be or not to be*, New York, 1933.
- Durkheim, Emile, : *Le Suicide*, Felix Alcan, Paris, 1897.
- East, W. N. : *The Adolescent Criminal*, Churchill, London, 1942.
- Eliot, Thomas D. : *Handling Family Strains and Shocks*, 1948.
- Elliott, N. A. and Nerrill, F. E. : *Social Disorganization*, 1950.
- Elliott, Mabel A. : *Correctional Education and the Delinquent Girl*, 1929.
- Ellis, H. : *Studies in the Psychology of Sex*, Vol. VII. F. A. Davis, Philadelphia, 1928.
- Emerson, H. : *Alcohol and Man*, 1932.
- Eubard E. E. : *A Study of Family Desertation*.

- Farr, R. E. L. : Social Disorganisation, 1943.
- Fiske, J. : Social Deviation, 1939.
- Edson, Joseph K. : The Family and Democratic Society, 1917.
- Frank, Lawrence K. : Society as the Patient, Rutgers University Press, New Brunswick, 1943.
- Fried S. : General Introduction to Psychoanalysis, Allen and Unwin, London, 1922.
- Gandhi, M. K. : Woman and Social Justice, 1954
- Grant, J. S. : Health of India, 1943
- Gillin, J. L. : Social Pathology, Century Co., N. Y., 1933.
- Gillin and Gillin : Cultural Sociology.
- Glover, E. R. : Psycho-Pathology of Prostitution, 1945
- Glueck, Sheldon and Lerner T. : Five Hundred Delinquent Women, 1944
- Goldberg, Rosamund and Jacob. : Girls on City Street, 1935
- Goddard, Henry, H. : The Kallikak Family, The Macmillan Co New York, 1912
- Hall, G. Stanley, Adolescence, Appleton-Century, New York, 1901
- Hall, J. : Life, Law and Society
- Harris, Louis : Love, Marriage, and Divorce in History and Law, 1930.
- Hall, G. M. : Prostitution, A Survey and a Challenge, 1943.
- Hayward, E. H and Freeman, A. : The Spiritual Foundations of Reconstruction, P. S King, London, 1919.
- Heller, J. R. : The Social Control of Venereal Disease, 1948.
- Herman, Albert P. : An Approach to Social Problems, Ginn & Co, Boston, 1949.
- Hewwood, G. L. : Religion and School, Student's Christian Movement Press, London, 1939.
- Hilly and Brunner : Delinquents and Criminals, their making and unmaking (New York).
- Hill, Reuban : Families under Stress, Harber and Bros New York, 1949.
- Hirschfeld, M. : Men and Women—The World Journey of a Sexologist, 1935.

- Hollingworth, Leta S. : *The Psychology of the Adolescent*,
Appleton Century, 1928.
- Huxley, A. : *Ends and Means*, Chatto and Windus, London,
1937.
- Hunt, James Mcv. (ed) : *Personality and the Behaviour Dis-
orders* (2 Vols.), 1911.
- Jung, C. G. : *Modern Man in Search of a Soul*, Kegan Paul,
London, 1911.
- Kellan, Horace M. : *Consensus*, Encyclopaedia of the Social
Sciences, Macmillan Co. New York, 1933.
- Kapadia, K. M. . *Marriage and Family in India*, 1958.
- Karpman, Benjamin : *The Alcoholic Woman*, The Linacre
Press, Washington, 1948.
- Kramer, Ralph : *The Conceptual Status of Social Disorgani-
zation*, American Journal of Sociology, Jan. 1943.
- Kumarappa, J. M. (Ed.) : *Our Beggar Problem*, 1945.
- Lam Nithan, J. *Woman in India*, 1951.
- Landis, Paul H. : *Social Policies in the Making*, Health & Co.
Boston, 1947.
- La Pierre, T. : *Collective Behaviour*, McGraw Hill Book Co.
N. Y. 1938.
- Lemert. : *Social Pathology*, Mc-Graw Hill Book Co. 1951.
- Linder, R. M. and Seliger, R. V. . *Handbook of Correctional
Psychology-Philosophical Library*, N. Y., 1947.
- Lynd, Roberts. : *Knowledge for what ?*, Princeton University
Press, 1939.
- Mackenzie, J. S. : *Outline of Social Philosophy*, Allen and
Unwin, London, 1918.
- Mannheim, K. : *Man and Society*, Kegan Paul, London, 1940.
- Malinowski . *Crime and Custom in Primitive Society*.
- Matthew, A. : *The Child and His Upbringing*, Seshachalam,
Masulipatam, 1943.
- Maurois, A. : *The Art of Living*, Taraporevala, Bombay, 1944.
- Mc-Dougall, W. M. : *The Group Mind*, Cambridge University
Press, 1921.
- Mc Dougall. W. M. : *Character and the Conduct of Life*.
Methuen, London, 1908.

- Macd, George Herbert . Mind, Self and Society from the
 Standpoint of a Social Behaviourist, 1934.
 Macd, Margaret : Coming of Age in Samoa, William Morrow
 and Co, New York, 1928.
 Mehta, R. : Pre-Buddhist India, Examiner Press, Bombay, 1939
 Mensinger, Karl A. : Man against Himself, 1938.
 Mercier, C. A. : Conduct and its Disorders, Macmillan, London,
 1911.
 Merrill, F. C. : Courtship and Marriage, 1949.
 Merrill, F. E. : Social Problems on the Home Front, Harper
 & Bros. N. Y., 1948.
 Mill, J. S. : On Liberty, Watts, London, 1859
 Montessori, M. : The Secret of Childhood, Longmans Green,
 London, 1941.
 Morrell, H. : Suicide, Appleton Century, New York, 1882.
 Mower, E. R. : Family Disorganisation, University of Chicago
 Press, 1939.
 Mower, Harriet R. . Discords in Marriage, 1948.
 Mower, Harriet R. : Personality Adjustment and Domestic
 Discord, 1935.
 Mohr, Jennie. : Home making Problems of Working Women,
 1948.
 Mustenbergs, H. . The Eternal Values, Constable, London,
 1909.
 Mukerjee, R. K. : Social Disorganisation in India, 1936.
 Naik, P. G. : Prostitution under Religious Customs, 1928.
 North, C. C. : Social Problems and Social Planning
 Ogburn, W. F. : Social Change, 1922
 Pearl, Raymond. : Alcohol : Biological Aspects, Encyclopedia
 of the Social Sciences, 1930.
 Phelps, Harold A. . Contemporary Social Problems, Pencilice
 Hall, New York, 1947.
 Queen, S. A, Bodenhafer, W. B and Harper, L. B. Social
 Organisation & Disorganization, 1935.
 Ranson, C. : A city in Transition, The Chitwan Literature
 Society for India, Madras, 1938.

- Rao, B. Shiva : *The Industrial Worker in India*, 1939.
- Ralph, C. H. (Ed.). : *Woman of the Streets*.
- Reckless, Walter C. : *Prostitution in the United States*, 1947.
- Russell, B. : *Education and the Social Order*, Allen and Unwin, London, 1933.
- Russel, B. : *Roads to Freedom*, Allen and Unwin, London, 1918.
- Scheinfeld, A. : *You and Heredity*, Chatto and Windus, London, 1939.
- Schiff, L. M. : *The Present Condition of India*, Quality Press, London, 1939
- Schmid, Calvin F. : *Suicides in Seattle, 1914 to 1925*. University of Washington Press, 1928.
- Sen Gupta, N. N. : *Heredity in Mental Traits*, Macmillan, Calcutta, 1941.
- Sherif, Muzafer, and Cantril, Hadley. : *The Psychology of Ego-Involvements*, 1947.
- Singh, M. : *The Depressed Classes*, 1947.
- Symonds, Percival M. : *The Psychology of Parent-child Relationships*, 1939.
- Thomas, William I., and Znaniecki, Florian. : *The Polish Peasant in Europe and America II*nd Vol., Alfred A. Knopf, New York, 1927.
- Thom, Douglas A. : *Normal Youth and its Every day Problems*. Appleten Century, New York, 1932.
- Terman, Lewis M. : *Psychological Factors in Marital Happiness* McGraw Hill Book Company, New York, 1938.
- Waller, Willard. : *The Family . A Dynamic Interpretation*. The Dryden Press, New York, 1938.
- Wells, H. G., Huxley, J. and Wells G. P. : *The Science of Life*, Cassell, London, 1931.
- Wile, I. S. : *The Sex Life of the Unmarried Adult*, 1934.
- Woolston, H. B. : *Prostitution in the U. S. A.*, 1921.
- Young, Kimball. : *Personality and Problems of Adjustment*, Appleton Century, 1940.
- Kimball. : *A Handbook of Social Psychology*.
- an, Carle C. . *Family and Civilization*, Harper and ers, New York, 1947.



